

# كتاب المقالات

المنسوب إلى

أبي علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي  
(ت. ٣٠٣ هـ)

بتحقيق

أوزكان شمشك

عبد الكريم إسكندر صريجا

يوسف آركانر



# كتاب المقالات

المنسوب إلى

أبي علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي  
(ت. ٣٠٣ هـ)

بتحقيق

أوزكان شمشك

عبد الكريم إسكندر صريجا

يوسف آركانز

## فهرس الكاب

مقدمة.....	٥
الدراسة.....	٧
١- المؤلف الذي ينسب إليه الكاب وخصيته العلمية.....	٧
أ- اسمه ولسه.....	٧
ب- ولاده ووفاته.....	٧
ج- نشأه.....	٧
د- تلامذه.....	٨
هـ- مؤلفاته.....	٩
٢- كاب المقالات.....	١٠
أ- اسمه وسبب تأليفه.....	١٣
ب- سبه الكاب وتاريخ تأليفه.....	١٣
ج- محتوى الكاب.....	١٣
د- نسحه.....	٢٣
هـ- عملنا في التحقيق.....	٢٤
٢٥.....	٢٥

## كاب المقالات

[مقدمة الكاب].....	٣١
ذكر المرحقة.....	٣٦
ذكر الحشرية العرام.....	٣٨
ذكر الدجال.....	٥٠
ذكر نزول عيسى بن مریم.....	٥٢
ذكر عذاب القبر وذكر خلق الجنة والنار.....	٥٤
ذكر السلسلة.....	٥٧
ذكر الكعبة.....	٥٨
ذكر القدر.....	٦٢
ذكر هارون وماروت.....	٦٣
ذكر الخضر.....	٦٥
ذكر يوسف صل الله عليه.....	٦٦
ذكر موسى صل الله عليه.....	٦٦
ذكر أيوب صل الله عليه.....	٦٧
ذكر القدر.....	٧٠
ذكر خلق القرآن.....	٧٢
ذكر الشفاعة.....	٧٦
ذكر تفسیر قصه الله سبحانه على عباده.....	٧٧
ذكر خلق أفعال العباد.....	٧٩
ذكر العریر والمسیح.....	٨٠
ذكر الإمامة.....	٨١
دعائم الإسلام.....	٨٤
ذكر المعرفة بالله.....	٨٥
ذكر أبواب المعرفة.....	٨٦
ذكر العلم والاستطاعة.....	٨٨
باب تفسیر العلم.....	٨٩
باب تفسیر ما لا يكون.....	٩١
ذكر النجوم.....	٩٢
ذكر الاستطاعة.....	٩٣

٩٤.....	ذكر الحبس.....
٩٥.....	ذكر القرامطة وذكر المسيح.....
٩٨.....	ذكر النعم وما فيها من الرواض وغيرهم.....
١٠٠.....	ذكر اختلاف الرواض.....
١٠٤.....	ذكر الوصي الذي هو الإمام يزعم الرواض.....
١٠٥.....	ذكر علم الغيب.....
١٠٨.....	ذكر المطالبة لهم بالإمام.....
١١١.....	باب عائب الإمام في زعم الرواض.....
١١٢.....	ذكر الأطله.....
١١٣.....	ذكر مسل آدم عليه السلام.....
١١٥.....	ذكر النسخ.....
١١٦.....	ذكر علامات النبوة.....
١٢١.....	ذكر الهجرة إلى أرض الحبشة.....
١٢٥.....	ذكر خروج جعفر إلى الجاثي.....
١٢٧.....	ذكر قصة عمرو مع عمارة.....
١٣١.....	ذكر اختلاف التواصب الضمانية.....
١٣٥.....	ذكر قتل عثمان وما احتج به قائلوه قبل قتله.....
١٣٨.....	ذكر الخوارج.....
١٤١.....	ذكر الإمامية.....
١٤١.....	ذكر الرد على الخوارج.....
١٤٣.....	ذكر الاحتجاج على الخوارج.....
١٤٥.....	ذكر فرق أهل الملة.....
١٤٦.....	ذكر الاحتجاج على الفرق الأربع.....
١٤٧.....	ذكر الاحتجاج من القرآن.....
١٤٨.....	ذكر الاحتجاج على الإمامية.....
١٥٠.....	ذكر فاطمة وقصة غدرها.....
١٥٢.....	ذكر حديث المهدي والسفاني.....
١٥٣.....	ذكر وفاة النبي صلى الله عليه وسلم تسليماً.....
١٥٥.....	ذكر ولاية أبي بكر.....
١٦٠.....	ذكر الصلاة على النبي عليه السلام لما مات.....
١٦٣.....	فهرس الأعلام.....
١٦٨.....	أسماء الأماكن.....
١٧٠.....	أسماء الأديان والمذاهب.....
١٧١.....	المصادر والمراجع.....



## مقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة على رسولنا محمد وعلى آله وصحبه ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين. إن المتكلمين من أهل السنة والمعتزلة والشيعة والمرجئة والخوارج قد ألفوا في تاريخ العلوم الإسلامية مقالات لتأسيس مذاهبهم التي انتموا إليها ونقض آراء المخالفين.<sup>١</sup> أول هذه الكتابات الجامعة الحافلة ظهرت وتطورت على يد علماء المعتزلة كأبي يعلى زرقان وأبي الحسين الخياط وأبي القاسم البلخي الكعبي.<sup>٢</sup>

ومن جانب آخر قد واجهت هذه الكتابة والتراث بعض المشاكل، منها فقدان معظم الكتب بسبب مضي القرون على تأليفها، وإحراق الكتب عند اجتياحات العدو، وتحريف كتب المذهب المخالف بسبب التعصب المذهبي، وإهمال الكتب من خلال ترجيح المؤلفين اللاحقين لكتبهم على تلك الكتب إنلغ. هذه هي العوامل التي واجهت الكتب التراثية في مجالات علم الكلام وتاريخ المذاهب. ونفس العوامل أيضاً تسببت في عدم وصول المصادر المعتزلية في مجال تاريخ المذاهب إلينا. لكن بعض الكتب المعتزلية وصلت إلينا ضمن تراث الزيدية.

إن النص المحقق والمترجم إلى التركية الذي بين أيدينا وصل إلى يومنا هذا عن طريق المكاتب المدارس الزيدية. هذا النص ينسب إلى أحد شيوخ معتزلة البصرة أبي علي الجبائي. هذه المقالات

١ المسعودي، التلخيص والإرشاف، ص ٣٤٢.

٢ الحاجوري، روضات الأخبار وكنوز الأسرار، ورق ١٣٤.

التي تعد من أقدم تراث المعتزلة في ناحية أخرى تتضمن معلومات وانتقادات هامة في علم الكلام وتاريخ المذاهب اعتباراً بمضمونه المتعلق بعلم الحديث والكلام وتاريخ الإسلام، تلقي الضوء على مكانة المعتزلة في هذه العلوم.

تعرفنا على كتاب المقالات لأول مرة من خلال نشر الأستاذ حسين خانصو لكتاب التحريش وعلينا أهمية هذا الكتاب. لكنا تأخرنا تحقيق الكتاب بسبب إعلان الأستاذ حسن أنصاري عن تحقيقه للكتاب. لكن عدم نشر الأستاذ للكتاب في الوقت الذي وعد به حثنا على تحقيقه. رأينا أن تحقيق ونشر هذا الكتاب الذي هو من تراث المعتزلة القديم ومن أوائل الكتب في تاريخ الإسلام وترجمته إلى التركية مع الدراسة لكي يستفيد منه قراء التركية مهمة لا بد منها. لا بأس في تحقيق الكتاب الواحد وترجمته أكثر من مرة. بل لا بد من ذلك لفهم الكتاب ووعيه. وهذا يسهم في تصحيح الخطأ في فهم النص ويزيد في توثيق النص من ميثاقته وتقييمه. كل دراسة بعد النشر الأول تتم ما نقص من قبلها.

نعلم أن كل الكتب والدراسات سوى كتاب الله لا مندوحة لها من النقص. لذا أبواب النقد مفتوحة لمن يريد نقد فهم النص وترجمته.

أخيراً نشكر الأستاذ حسين خانصو لإعانتته لنا في تأمين نسخة المخطوط، ومعتز شطا لقراءته النص وتصحيحه، لا ننسى تقديم جزيل الشكر الأستاذ محمد خيربي قَرَبَاشْ أُوغْلُو والأستاذ سُوْمَرْ كُونْلُو والأستاذ محمد كَسْكِين والأستاذ محمد قَلِيْجِي والأستاذ محمد أُوْمِتْ علي مساعدتهم القيمة لنا ولإسهاماتهم في فهم النص ودراسة التحقيق. والله الموفق.

أُوْرْكَانْ شِمَشْكَ

عبد الكريم إسكندر صَارِجَا

يوسف آريكانَر

إسطنبول - ٢٠١٩

## الدراسة

### ١- المؤلف الذي ينسب إليه الكتاب وشخصيته العلمية

#### أ- اسمه ونسبه

أبو علي الجبائي هو من طبقة الثامنة من طبقات المعتزلة اسمه الكامل محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمزة بن أبان.<sup>٢</sup> لقبه الجبائي نسبة إلى قرية جبا في خوزستان.<sup>٣</sup> هو من ولد أبان مولى عثمان رضي الله عنه.

#### ب- ولادته ووفاته

أما مولد أبي علي فقد كادت أغلب المصادر أن تجمع على أنه كان عام ٢٣٤ الهجرية<sup>٤</sup> وإن لم تعين المصادر المكان الذي ولد فيه لكننا نعرف أنه دخل البصرة وهو غلام، فلا بد أن يكون قد ولد وترعرع في «جبا» نفسها التي كان لأبويه فيها وله من بعد بساتين ومزارع.<sup>٥</sup> توفي أبو علي في شهر شوال في سنة ثلاث وثلاث مائة.<sup>٦</sup> وفي رواية أخرى توفي في شهر شعبان.<sup>٧</sup> وكان أوصى إلى أبي هاشم أن يدفنه في العسكر وأن لا يخرجها عنها، فلما مات صلى عليه أهل

٢ ابن خليقان، وفيات الأعيان، ج ٤، ص ٢٦٧؛ الجنداري، تراجم الرجال، ص ٣٥.

٤ حاجه خليفة، سلم الوصول إلى طبقات الفضول، ج ٤، ص ٣٠٧، خير الدين الزركلي، الأعلام، ج ٦، ص ٢٥٦.

٥ الجنداري، تراجم الرجال، ص ٣٥، ابن خليقان، ج ٤، ص ٢٦٩، ابن الجوزي، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، ج ١٣، ص ١٦٤.

٦ علي فهمي حشيم، الجبائيان، ص ٦٥.

٧ ابن النديم، الفهرست، ج ١، ص ٦٠٧، الذهبي، تاريخ الإسلام، ج ٧، ص ٧٠، الصغدري، الوافي بالوفيات، ج ٤، ص ٥٥.

الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٤، ص ١٨٣.

٨ ابن خليقان، وفيات الأعيان، ج ٤، ص ٢٦٩.

العسكر. وأبى أبو هاشم إلا أن يحمله إلى جبا، فحمله إلى مقبرة كان فيها أم أبي علي وأم أبي هاشم في ناحية بستان أبي علي<sup>٩</sup>.

### ج - نشأته

كان أحد سادات معتزلة البصرة في عصره. ويُعرف أصحابه الذين يذهبون مذهبه بالجباية نسبة إلى أبي علي، وكذلك ابنه أبو هاشم يُعرف أصحابه بالبهشمية<sup>١٠</sup>. أخذ أبو علي قبل ثورة الزنج عن أبي يعقوب الشحام تلميذ مأسس مدرسة معتزلة البصرة أبي الهذيل العلاف<sup>١١</sup>. ولقي غيره من متكلمي زمانه لكن لم تُذكر أسماءهم في المصادر<sup>١٢</sup>. ذهب إلى البصرة وهو شاب وشهد بحلق المتكلمين<sup>١٣</sup> بعد وفاة شيخه الشحام، إليه انتهت رئاسة المعتزلة البصريين في زمانه لا يدافع في ذلك<sup>١٤</sup>. كما أفاد ابن المرتضى أنه لم يتفق لأحد من إذعان سائر طبقات المعتزلة له بالتقدم والرياسة بعد أبي الهذيل مثله<sup>١٥</sup>.

وكان على حداثة سنه معروفاً بقوة الجدل. قد وردت روايات أنه اجتمع مع جماعة للمناظرة في شتى الفنون في العسكر وبغداد والبصرة وأهواز<sup>١٦</sup>. يقال فيه إنه هو الذي ذلّل علم الكلام وسهله ويسر ما صعب منه<sup>١٧</sup>. قال أصحابه: ما رأينا ينظر في كتاب إلا يوماً واحداً، نظر في زيج الخوارزمي ورأينا يده يوماً آخر جزءاً من الجامع الكبير لمحمد بن الحسن الشيباني، وكان يقول: إن الكلام أسهل شيء لأن العقل يدل عليه. وكان مع ذلك فقيهاً ورعاً زاهداً جليلاً نبيلاً<sup>١٨</sup>.

- ٩ ابن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ٨٥.
- ١٠ الصفدي، الوالي بالرفيات، ج ٤ ص ٥٥.
- ١١ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٠، ص ٥٥٢، القاض عبد الجبار، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، ص ٢٧٨.
- ١٢ ابن النديم، الفهرست، ص ٦٠٦، ابن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ٨٠.
- ١٣ ابن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ٢٧٨.
- ١٤ ابن النديم، الفهرست، ص ٦٠٦.
- ١٥ ابن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ٨٠.
- ١٦ القاض عبد الجبار، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، ص ٢٧٨-٢٨٩، ابن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ٨٠.
- ١٧ ابن النديم، الفهرست، ص ٦٠٦، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٤ ص ١٨٣، ابن الساعي، الدر الثمين في أسماء المصنفين، ح ١ ص ١٦٥-١٦٦.
- ١٨ القاضي عبد الجبار، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، ص ٢٧٨-٢٩٠، ابن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ٨٠.



#### د- تلامذته

-أبو هاشم الجبائي (شيخ المدرسة البهشية)

-أبو الحسن الأشعري (مؤسس مذهب الأشعرية)

-بنت الجبائي (لم تذكر المصادر اسمها)

-أبو عبد الله محمد بن عمر الصيمري

-أبو عمر محمد الباهلي

-أبو محمد عبد الله بن عباس الراهبرمزي

-أبو الحسن بن الخباب ابن السقي

-أبو الحسن الإسفراييني/الإسفندياري

-أبو العباس بن رزق الله

-أبو بكر بن حرب التستري

-أبو الحسن بن فرزويه

-أبو سعيد الأشروسني

-أبو الفضل الكشي

-أبو الفضل الخندي

-أبو القاسم علي التنوخي

-أبو عبد الله محمد بن زيد الواسطي

-أبو الحسين عبد الواحد بن محمد الحصفيني<sup>١٩</sup>

١٩ ابن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ٨٠-١٠٠، ١٠٨، القاسم عبد الجبار فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، ص ٢٨٠-٢٣٠، ابن خليقان، وفیات الأعيان، ج ٤، ص ٢٦٧، ابن حجر، لسان الميزان، ج ٧ ص ٣٢٤، ابن الجوزي، المنتظم، ج ١٤ ص ٣٠، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٤ ص ١٨٣.

## هـ - مؤلفاته

قال أبو الحسين: وكان أصحابنا يقولون إنهم حرروا ما أملاه أبو علي فوجدوه مائة ألف ونحسين ألف ورقة.<sup>٢٠</sup> ترجمة الجبائي في كتاب الفهرست لابن النديم لم يصل إلينا كاملاً، غير ابن حجر ينقل سبعين كتاباً للجبائي من ابن النديم<sup>٢١</sup> وفي بعض المصادر المعتزلية ينقل من الجبائي باسم كتبه.

قائمة الكتب التي أثبتها ابن الحجر:

١: الرد على الأشعري في الرؤية ٢: الرد على أبي الحسين الخياط والصالحى والجاحظ والنظام والبرذعي ٣: كتاب الأصول ٤: كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٥: كتاب التعديل والتجوير ٦: كتاب الاجتهاد ٧: الأسماء والصفات ٨: كتاب التفسير الكبير ٩: كتاب النقض على ابن الراوندي ١٠: الرد على من قال بأحكام النجوم ١١: كتاب من يكفر ومن لا يكفر ١٢: الأصول في شرح الحديث.

ينقل ابن أنجب الساعي عن ابن النديم الكتب التالية للجبائي:

١: كتاب الإمامة ٢: كتاب المعرفة ٣: كتاب النظر ٤: كتاب الحكمين ٥: كتاب الجزء الذي لا يتجزأ ٦: المجهول والمعلوم ٧: كتاب المولد ٨: كتاب الأخبار ٩: كتاب المخلوق ١٠: الشاهد على الغائب ١١: الكلام في النتائج ١٢: الأسماء والأحكام ١٣: نقض كتاب النفي والإثبات ١٤: نقض كتاب نعت الحكمة ١٥: نقض لا شيء إلا موجود ١٦: نقض كتاب الإمامة ١٧: نقض كتاب الزمرد ١٨: نقض كتاب التاج ١٩: نقض كتاب الدامغ ٢٠: نقض ما يحتج به ابن الراوندي علو ما يسنده إلى هشام في الرواية ٢١: نقض الطب ٢٢: نقض كتاب المجبرة ٢٣: نقض كتاب سليمان في تثبيت الأعراض ٢٤: نقض كتاب يحيى بن بشر في تناهي المقدرات ٢٥: نقض كتاب الرازي في الإدراك الذي نقضه على الصالحى ٢٦: نقض كتاب أبي الحسين في ابتداء الناس في الجنة ٢٧: نقض كتاب الجاحظ في المعرفة ٢٨: نقض على عباد في إنكاره دلالة العرض ٢٩: نقض كتاب

٢٠ ابن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ٨٢، القاض عبد الجبار فضل، الاعتزال وطبقات المعتزلة، ص ٢٨١.

٢١ ابن النديم، المهرست، ص ١٦٠٦، ابن الحجر، لسان الميراث، ج ٧ ص ٣٢٤.

النظام في إحالة المقدرات ٣٠: وكتاب نقض الطوائع على النظام ٣١: كتاب الرد على النصارى  
٣٢: كتاب الرد على اليهود ٣٣: كتاب الرد على المجوس ٣٤: كتاب المسائل الخراسانية ٣٥: وكتاب  
جواب مسائل محمد بن عمر الباھلي ٣٦: كتاب الأصلح الكبير ٣٧: كتاب الإدراك على الصالحى  
٣٨: كتاب متشابه القرآن ٣٩: كتاب الإمامة الغير ٤٠: كتاب المذنبين<sup>٢٢</sup>

ذكر الأستاذ أَوْرخَانْ كُولُ أَعْلُو في دراسته حول أبي علي الجبائي قائمة الكتب التي ذُكرت  
ونقل عنها في المصادر:

١: الأسماء والصفات ٢: الإرادة ٣: الأصلح ٤: الأصول ٥: الإكفار والتفسيق ٦: كتاب  
الإمامة ٧: كتاب الأمر بالمعروف ٨: كتاب الإنسان ٩: كتاب التعديل والتجوير ١٠: التولد ١١:  
الخطاير ١٢: اللطف ١٣: من يكفر ومن لا يكفر ١٤: النفي والإثبات ١٥: المخلوق ١٦: الرد على  
أصحاب التنازع والحرمة وغيرهم من أهل الباطن ١٧: المقالات ١٨: جواب مسائل الصيمري/  
المسائل المعرفة بأبي علي ١٩: جواب مسائل أبي بكر التستري ٢٠: جواب مسائل أخت أبي هاشم  
٢١: جوابات الخراسانيين ٢٢: جواب مسائل عبد الله بن عباس ٢٣: جوابات المصريين ٢٤:  
المسائل ٢٥: مسائل البصريين ٢٦: المسائل الخلاف على أبي الهذيل ٢٧: الرد على أبي الحسين  
الخطايط في الجسم ٢٨: الرد على أبي الهذيل في المخلوق ٢٩: الرد على الأشعري في الرؤية ٣٠: الرد  
على المنجمين ٣١: الرد على النصارى ٣٢: الرد على النظام والمعمري في الطوائع ٣٣: نقض الإمامة  
على ابن الراوندي ٣٤: نقض التاج ٣٥: نقض الجاروف ٣٦: نقض الدامغ ٣٧: نقض الزمرد  
٣٨: النقض على الصالحى ٣٩: نقض كاذب الذهب ٤٠: نقض كتاب هشام بن الحكم في الجسم  
والرؤية ٤١: نقض كتاب عباد في تفضيل أبي بكر ٤٢: نقض المعرفة ٤٣: نقض نعت الحكمة  
٤٤: الرد على أهل السنة/الرد على ابن الكلاب ٤٥: التفسير ٤٦: متشابه القرآن/مسألة القرآن ٤٧:  
كتاب الاجتهاد ٤٨: شرح مسند ابن أبي شيبه/شرح الحديث<sup>٢٣</sup>

٢٢ ابن السامعي، الدر الثمين في أسماء المصنفين، ج ١ ص ١٦٥-١٦٦.

٢٣ Orhan Şener Koloğlu, Cübbailer'in Kelam Sistemi, s. 42-46.

وسوى هذه الكتب له علامة كتب نُقل منها في المصادر المسائل الواردة على أبي علي.<sup>٢٤</sup>  
والإحسان<sup>٢٥</sup> والرسالة التي بين فيها تعريف الروافض إلخ.<sup>٢٦</sup> لكن لم يصل إلينا شيء من هذه  
الكتب.<sup>٢٧</sup>

٢٤ القاضي عبد الجبار، فضل الاعتزال وعلقات المعتزلة، ص ٤٧.

٢٥ القاضي عبد الجبار، النعي، ج ١١ ص ٤٧٥، ٤٦٣، ٤٧٨.

٢٦ القاضي عبد الجبار، شيت دلائل النبوة، ج ٢ ص ٥٦٧.

٢٧ علي فهمي حشيم، الحاشيان، ص ٨١.

## ٢- كتاب المقالات

### أ- اسمه وسبب تأليفه

بسبب نقص بداية النسخة التي في أيدينا لم يعرف اسم الكتاب ومؤلفه. لكن هناك قيد<sup>٢٨</sup> في الصفحة الأولى من كتاب التحريش الذي في نفس المجموعة. وبهذا القيد الذي نسخ من قبل ناسخ النسخة يظهر أن اسم الكتاب هو «كتاب المقالات»<sup>٢٩</sup>.

يقول مؤلف المقالات بعد ذكر مواضع الاختلاف: «وأنا مفسر ذلك إن شاء الله باباً باباً وموضع ما التبس منه بآيين الحجة وأوضح الدلالة حتى يكون من علم جميع ذلك الاختلاف وصوابه على يقين لا شك معه وعلى بيان لا لبس معه وعلى إيضاح لا إشكال معه».

### ب- نسبة الكتاب وتاريخ تأليفه

#### ١- نسبته

كتاب المقالات الذي يقع في مجموعة<sup>٣٠</sup> في مكتبة مدينة شهاة ينسب إلى أبي علي الجبائي. لم يرد

٢٨ ضرار بن عمر، كتاب التحريش، ص ١٧، ٣٠.

٢٩ ضرار بن عمر، كتاب التحريش، رقم: ٤/٦٩ ورق ٦٢ ظ.

٣٠ يقول الأستاذ عبد السلام الوجيه في مصادر التراث في المكتبات الخاصة في اليمن (ج ٢ ص ٦١٦) حول المجموعة التي فيها كتاب المقالات:

«مجموع في مجلد صغير يحتوى على: ورقتين من كتاب المقالات لأبي علي الجبائي المعتزلي، كتاب في سيرة آل البيت من الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام إلى المهدي لدين الله محمد بن الحسن الداعي، المؤلف: مجهول؛ الإفادة في تأريخ الأنظمة السادة، المؤلف: الإمام أبو طالب يحيى بن الحسين الهاروني [ت ٤٣٤ هـ]؛ العدل والتوحيد، المؤلف: الإمام الهادي يحيى بن الحسين [ت ٢٩٨ هـ]؛ جواب مسألة في إمارة أمير المؤمنين للإمام الهادي يحيى بن الحسين، التحريش، المؤلف: ضرار الكوفي، كتاب



اسم الجبائي في النسخة. مع هذا ذكر اسم الكتاب في القيد الذي كتب من قبل ناسخ كتاب التحريش الذي في نفس المجموعة ونقلت عنه هذه العبارات:

«قال أبو علي الجبائي في كتاب المقالات ما لفظه: وكان وَضَعَ -يعني ضرار- في تلك الأيام كتاب التحريش وكان ضرار كوفياً ناصبياً في كلام طويل ذكر فيه أنه تاب على يدي علي الأسواري»<sup>٣١</sup> وفي المقالات في بحث خلق القرآن وردت نفس هذه العبارات في ضمن مناظرة علي الأسواري مع ضرار بن عمر<sup>٣٢</sup>.

في بعض المصادر ينسب إلى الجبائي كتاب المقالات<sup>٣٣</sup> وفي قائمة كتبه يوجد ما هو في مجال مقالات الفرق وردهم كالرد على أصحاب التناخ والحرمة وغيرهم من أهل الباطن، والرد على المنجمين، والرد على الأشعري في الرؤية.

ينقل القاضي عبد الجبار في كتابه فضل الاعتزال من كتب الجبائي حول تشكل المذاهب<sup>٣٤</sup>، لكن هذه القول لا توجد في هذه المقالات. يقول أحمد بن محمد الجنداري في الجبائي: أن له مقالات مشهورة في الأولين<sup>٣٥</sup>.

يقول الأستاذ حسن أنصاري في مقاله الذي كتب في تعريف كتاب المقالات: ينسب إلى الجبائي في كتب التراث نحو سبعين كتاباً، غير أنه لا يذكر أن له كتاب المقالات إلا في موضع

---

حول الفرق، المؤلف مجهول، ورقة في تسمية الكرسي للهادي يحيى بن الحسين عليه السلام، ورقة في تسمية الكرسي للهادي يحيى بن الحسين عليه السلام، رسالة في الرد على من رجم أن القرآن ذهب بعضه، المؤلف: الإمام الهادي يحيى بن الحسين عليه السلام، و مسائل في الفرائض، التناخ: مجهول. تاريخ النسخ: مرغ من نسخة سنة ٥٤٠ هـ نوع الخط: نسخي جيد قديم ملاحظات: وهو أقدم مخطوط بالجامع - الكتاب من وثيقة الوالد العلامة العباس بن الوجه. كما ترى أن عبد السلام الوجه أفاد أن الورتين للجبائي وذكر أن هنا كتاب حول الفرق. لكن هذا منه سقط لأن كتاب حول الفرق وكتاب المقالات نفس الكتاب لا كائين. الورتين التين ظن الوجه أنهما مستقلان هما من مقدمة كتاب المقالات لا فاصل بينهما في النسخة كما يتوهم من كلام الوجه.

٣١ ضرار بن عمر، كتاب التحريش، ورق ٦٢ ط.

٣٢ كتاب المقالات، ورق ١٣٤ ط.

٣٣ الحاجوري، روضات الأخبار وكنوز الأسرار، ورق ١٣٤، المسعودي التنبيه، ج ١ ص ٣٤٢.

٣٤ القاضي عبد الجبار، فصل الاعتزال وطبقات المعتزلة، ص ٩٢، ٩٣، ٩٤، ١٠٠، ١٠٦، ١٠٩، ١١١، ١١٢، ١١٥، ٢٣٥. في هذه القول توجد اختلافات الفرق تكلافة عثمان في سنوات الآخرة ووقعة حمل وأسباب تشكل مذهب الحيرة والمشيئة والمرجئة.

٣٥ الجنداري، تراجم الرجال، ص ٣٥.

واحد. وهذا الموضع كتاب الجنداري - كما أشرنا إليه - مع هذا أفاد الأستاذ أن يوسف بن محمد بن حاجوري وسليمان بن محمد المحلي من علماء الزيدية ذكرا أن الجبائي كتب شيئاً حول الفرق والمقالات.<sup>٣٦</sup>

لكن على العكس من دعوى الأستاذ أنصاري يذكر أحمد بن يحيى المرتضى كتاب المقالات للجبائي.<sup>٣٧</sup> بهذا يظهر أن معرفة الجنداري بكتاب المقالات إنما وقعت بواسطة ابن المرتضى، إذ كتاب الجنداري يتضمن تراجم ما في كتاب ابن المرتضى من الرجال. يقول الجنداري في ترجمة الجبائي: إن له مقالات مشهورة في الأولين.

في نتيجة بحثنا لم نجد من ينسب كتاب المقالات إلى الجبائي إلا ابن المرتضى. ينقل ابن المرتضى في القلائد في تصحيح العقائد في مسألة هل هناك معصوم بعد رسول الله أم لا عن الجبائي قوله بهذا الصدد، يقول ابن المرتضى: «مسألة- ولا معصوم بعده إلا علي والحسين وفاطمة الحاكم عن المعتزلة بل العشرة. قلت: وفيه نظر. إذ قول أبي علي في مقالاته بفسق عثمان ظاهر»<sup>٣٨</sup>

القسم الذي نقله ابن المرتضى عن الجبائي موافق لما في المقالات<sup>٣٩</sup> غير أن ابن المرتضى يقول في كتاب النية والأمل في شرح الملل والنحل: «فاعلم أن كثيراً من العلماء قد تصدر لجمع المقالات مجردة عن الحجج وبيان الصحيح والفساد كمقالات أبي القاسم البلخي ومقالات أبي علي الجبائي وكتاب العقائد للغزالي وكتاب الملل والنحل للشهرستاني، فإن كل واحد من هؤلاء لم يذكر في كتابه الذي صنفه وعني فيه إلا مجرد المذاهب»<sup>٤٠</sup>

إذاً بحسب قول ابن المرتضى ليس في مقالات الجبائي حجج المذاهب وردهم. هذا بخلاف ما في المقالات التي بين أيدينا. لأن فيها رد المذاهب ونقدهم وتفسيقهم وأحياناً تكفيرهم. قول ابن المرتضى يقدر نسبة هذه المقالات إلى الجبائي. لكن ابن المرتضى نفسه ينقل من المقالات في

٣٦ Hasan Ansari, "Abū 'Alī al-Jubbā'ī et son livre al-Maqālāt", s. 21-39

٣٧ ابن المرتضى، النية والأمل في شرح الملل والنحل، ص ٣٨.

٣٨ ابن المرتضى، القلائد في تصحيح العقائد، ص ١٤٦.

٣٩ المقالات ورق ١٦٣ ط-١٦٧ و.

٤٠ ابن المرتضى، النية والأمل في شرح الملل والنحل، ص ٣٨.

القلائد أمر عثمان رضي الله عنه ويناقشه. مناقشة أمر عثمان وحفصه من قبل بيان الحجج. إذا قول ابن المرتضى في القلائد يتناقض مع قوله في المنية.

يقول القاضي عبد الجبار في تثبيت دلائل النبوة: «وقد قال أبو علي خالد بن عبد الله العلوي المصري الفاطمي الحسيني (٠٠٠) من الدلالة على براءة ساحة أبي بكر الصديق مما رمته الرافضة به أنه منع العباس وفاطمة وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم أموال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلها في سبيل الله، فإنه إنما فعل هذا وتم له وأقدم عليه مبدلاً بالحق الذي كان عليه، ولو كان مبدلاً لأعطاهم إياها وأكثر منها، لأنه برسول الله صلى الله عليه وسلم عز وبه تقدم. وبه كانت له الرئاسة، وبه صار صديقاً وأصحابه وأنصاره، وجعلوه خليفة، فلم كان مبدلاً وطالباً دنياً لأعطاهم ذلك وأرضاهم بكل ما يقدر عليه ليم له ما يطلبه من الملك. فليس من الحزم أن يتمتع هذا المقدار وينفهم ويوحشهم لأجل شيء هذا قدره، وقد كان عاقلاً حازماً بالأمر عارفاً بالأمر لا يدفعه عن هذا من عرفه، فإنما منعهم ذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم منعهموه. ذكر أبو علي رحمه الله هذا ومعناه في رسالته التي بين فيها من الرافضة، ومن الناصبة ومن الشيعة.»<sup>٤١</sup>

ذكر القاضي عبد الجبار رسالة للجبائي، فيها تعريف الرافضة والناصبة والشيعة مع قصة أرض فذك. إذا نظرنا إلى المقالات التي بين أيدينا نجد أن فيها قصة أرض فذك بالتفصيل.<sup>٤٢</sup> مع هذا يوجد في المقالات سرد لآراء الرافضة والناصبة والشيعة وردهم. إذاً يمكن أن تكون الرسالة التي نسبها القاضي عبد الجبار إلى الجبائي هي كتاب المقالات الذي بين أيدينا. لكن لا توجد أية قرينة أخرى على هذه الدعوى.

يقول القاضي عبد الجبار في تثبيت دلائل النبوة بعد ذكر الأدلة التي قدمها أبو الهذيل العلاف وأبو الفضل جعفر بن حرب إلى الذين يزعمون أن النجوم تدل على ما كان وما يكون:

٤١ القاضي عبد الجبار. تثبيت دلائل النبوة، ج ٢ ص ٥٦٧.

٤٢ المقالات ورق ١٧٢ ط.

إن الجبائي قدم أيضاً نفس الأدلة إلى المنجمين.<sup>٤٣</sup> لكن لم يذكر اسم الكتاب الذي قدم الجبائي فيه هذه الأدلة. من قبل هذا نقد القاضي عبد الجبار دعوى الرافضة أن الإمام المعصوم يعلم الغيب بدلالة علم يوسف عليه السلام سنين القحط يوحى من الله إليه إنما هو موافق لما في المقالات من النقد للرافضة. وأيضاً نقد القاضي زعم بعضهم أن الجن يعلم الغيب بعدم علمهم موت سليمان عليه السلام متكأً على عصاه موافق لما في المقالات في باب ذكر النجوم. في هذا الباب ينتقد المؤلف قول المنجمين الذين يدعون إدراك علم الغيب بدلالة النجوم ويقول: «فالنجوم إنما جعلها الله سبحانه ليهتدوا بها وليست تدل على علم الغيب.»<sup>٤٤</sup> مع هذا تذكر المصادر أن له كتاباً اسمه الرد على المنجمين. يحتمل أن يرد على هؤلاء في هذا الكتاب ليس في المقالات. لأن القاضي لم يذكر مصدر نقوله.

مع هذه الأدلة التي تدل على أن المقالات التي بين أيدينا هي للجبائي هناك أدلة أخرى تدل على عكس ذلك. لأن بعض الآراء المنقولة عن الجبائي في كتب القوم مخالف لما في هذه المقالات. لكن قد يرى أن معظم مضمون الكتاب من الآراء في الإلهيات والنبوات والسمعيات موافق لآراء الجبائي مع أن قياس الآراء التي في المقالات مع آراء الجبائي موضعه بحوث أخرى غير هذه الدراسة والتحقيق.

أما الآراء التي تدل على أن المقالات ليس للجبائي عديدة، منها رأي الجبائي في عثمان رضي الله عنه. ذكر في المقالات في عثمان بعد سرد آراء المذاهب: «فلما ظهر من عثمان الجور والتكث والإثارة والخيانة أجمع على قتله المهاجرون والأنصار»

هذا الرأي كما ذكرنا ينقله ابن المرتضى عن الجبائي من كتابه المقالات، لكن هذا الرأي لا يوافق مع ما نقله عنه القاضي عبد الجبار في المغني عن كتاب الإمامة للجبائي، أبو علي الجبائي على ما ينقله القاضي عبد الجبار عنه يرى صحة خلافة عثمان وعدم الإجماع على عزل عثمان وقتله.<sup>٤٥</sup>

٤٣ القاضي عبد الجبار، ثبت دلائل النبوة، ج ٢ ص ٥٦٩.

٤٤ المقالات ورق ١٤٥ أ.

٤٥ القاضي عبد الجبار، المغني ج ٢٠ ص ٣٢، ٤١، ٥١-٥٥-١١٥.

بناءً على ذلك لو سلمنا أن المقالات للجبائي يمكن أن نقول: إن الجبائي غير رأيه في عثمان مع مرور الزمن من عمره لأنه عاش ثمانية وستين سنة أو نقول - وإن لم توجد قرينة تدل عليها - إن القاضي ينقل رأي الجبائي على عكس فكره. ولكن هذا ليس من دأب العلماء، وأيضاً هذا لا يليق بمثل مقام القاضي عبد الجبار.

ومن الآراء التي ينسبها ابن المرتضى للجبائي ما هو مخالف لما في المقالات. منها مسألة خلق الجنة وجنهم. بحسب بعض الكتب يرى الجبائي أن الجنة مخلوقة الآن خلاف ابنه أبي هاشم<sup>٤٦</sup> لكن يقول في المقالات: «فقد أنبأنا الله سبحانه أن الآخرة لا تكون إلا بعد تمزق السماء وتكوير الشمس والقمر وينثر النجوم وتسير الجبال وتبدل الأرض غير الأرض والسموات، لأن الآخرة إنما هي جنة ونار لا شيء غيرها وحاجز الأعراف كالدينا، إنما هي بر وبحر وسماء وما بينهما، وكل ما هو مخلوق في هذا الوقت فهو الدنيا»<sup>٤٧</sup>

وأيضاً توجد المخالفة بين الرأي المنقول عن الجبائي وبين كتاب المقالات في مسألة عذاب القبر. ينقل ابن المرتضى عن الجبائي أنه قال: لا يعلم وقت عذاب القبر<sup>٤٨</sup>. مع ذلك بعض تفسيراته للآي يدل على أنه يقبل عذاب القبر<sup>٤٩</sup> وأيضاً ذكر في طبقات المعتزلة لابن المرتضى أن الجبائي سئل أستاذه الشحام عن عذاب القبر فأجاب الشحام بأنه لا يوجد في المعتزلة من ينكر عذاب القبر غير ضرار بن عمرو<sup>٥٠</sup>. لكن في المقالات ما هو على عكس ذلك، يرى مؤلف المقالات عذاب القبر محالاً مكذباً الآية القرآنية، ويؤول ما احتج به الخصم من الآية. مع هذا يقبل أن يكون عذاب القبر بعد النفخة الثانية بقوله: «فقد يمكن أن يكون يعذب الله أهل المعاصي في قبورهم بعد النفخة الثانية وبعد الذرء الثاني الذي ذكره الله سبحانه بقوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾<sup>٥١</sup> وهو الذرء الثاني عند خروج الناس من الأجداث سراعاً مهطعين إلى الداعي لا عوج له»<sup>٥٢</sup>

٤٦ ابن المرتضى، القلائد في تصحيح العقائد، ص ١٣١، الفائق في أصول الدين ص ٤٦٧.

٤٧ المقالات ورق ١٣١ ط.

٤٨ ابن المرتضى، كتاب القلائد في تصحيح العقائد، ص ١٣٠.

٤٩ الطبرسي، مجمع البيان ج ٧ ص ٤٨، أبو جعفر الطوسي، التبيان في تفسير القرآن ج ٧ ص ٣٠٨.

٥٠ ابن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ٧٢.

٥١ الأعراف، ١٧٩.

٥٢ المقالات ورق ١٣١ ط - ١٣٢ و.



تظهر المخالفة أيضاً في مسألة معراج النبي صلى الله عليه وسلم. يقول أبو جعفر الطوسي في التبيان في تفسير القرآن: «وذكره الجبائي أيضاً: أنه عرج به في تلك الليلة إلى السماء وأتى حتى بلغ سدره المنتهي في السماء السابعة ، وأراه الله من آيات السموات والأرض ما ازداد به معرفة و يقيناً، وكان ذلك في يقظته دون منامه.»<sup>٥٣</sup> لكن ذكر في المقالات رواية عن ابن عباس رحمه الله: أسري بروح رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه بدلالة قوله تعالى في سورة الإسراء: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾<sup>٥٤</sup>

## ٢- تاريخ تأليفه

يمكن أن يعين زمن تأليف الكتاب بقرائن:

(١) يذكر مؤلف المقالات عند نقد الرأي في الإمام الغائب للشيعة: «أن البر سبعة أقاليم، إقليم المغرب ... أما إقليم المغرب فيها لعمرى رجال أهل البيت لكنهم من ولد إدريس وإدريس هو من ولد الحسن»<sup>٥٥</sup> وأيضاً يقول أبو القاسم البلخي الكعبي شيخ معتزلة بغدا ومعاصر أبي علي الجبائي في كتابه المقالات: «ومضى أخوه إدريس بن عبيد الله إلى المغرب فغلب على بلدان كثيرة وبسط العدل فيها ثم خلفه إدريس بن إدريس ثم ولده، وتلك النواحي إلى يومنا هذا في أيديهم»<sup>٥٦</sup> ويعلم أن الإدريسيين/دولة الأدارسة سقطت في سنة ٣٧٥ هجرية. إذاً يظهر من هذا القيد أن كتاب المقالات التي بين أيدينا كتب قبل سنة ٣٧٥.

(٢) مؤلف المقالات يروي عن تسعة أشخاص، إذا نظرنا إلى هذه الأشخاص نرى أنهم قد عاشوا في القرن الثالث، وهم:

٥٣ أبو جعفر الطوسي، التبيان في تفسير القرآن ج ٦ ص ٤٤٦.

٥٤ المقالات ورق ١٢٨ ط.

٥٥ المقالات ورق ١٥١ ط.

٥٦ أبو القاسم البلخي الكعبي، كتاب المقالات، ص ١٠٦-١٠٧.

أ- هلال بن العلاء: هلال بن العلاء بن هلال بن عمر بن هلال ابن أبي عطية الباهلي، أبو عمر الرقي. عالم الرقة روي عنه في المقالات روايتان: إحداهما عن وهب بن مصرف الذي لم نجد عنه أية معلومات، والأخرى عن علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي المتوفى سنة ٢١٩. توفي هلال بن العلاء بالرقة عام ٢٨٠ أو ٢٨١ الهجرية.<sup>٥٧</sup>

ب- عبد الملك بن عبد العزيز: لم نقف على ترجمته فيما اطلعنا عليه من المصادر. ولكن روي عنه في المقالات روايتان: إحداهما عن يحيى بن معين المتوفى سنة ٢٣٣ والأخرى عن أبي نعيم فضل بن دكين المتوفى بالكوفة ٢١٩.<sup>٥٨</sup>

ج- أبو بكر أحمد بن ضرار الضراري: روي عنه في المقالات روايتان، لكن لم نجد عنه أية معلومات.

د- أحمد بن داود المكي: أحمد بن داود بن موسى أبو عبد الله السدوسي البصري ثم المكي، أصله من البصرة، ونزل مكة ثم أتى مصر فمات بها، توفي في صفر سنة ٢٨٢ هـ.<sup>٥٩</sup> الذي روي عنه روايات ثمان، وسبعة منها عن عمرو بن خالد المتوفى سنة ٢٢٩،<sup>٦٠</sup> وواحدة عن علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي المتوفى سنة ٢١٨.<sup>٦١</sup>

هـ- أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو النصري: روي أنه ولد قبل سنة ٢٠٠، وهو من نسل نصر بن معاوية، لذلك أخذ نسبة النصري، توفي سنة ٢٨١ في دمشق،<sup>٦٢</sup> روي عنه في المقالات رواية واحدة، وهذه الرواية عن سوار بن عمار، يذكر المصادر أن أبا زرعة حدث عنه كثيراً من الروايات.<sup>٦٣</sup>

و- حارث بن أبي أسامة: هو الحارث بن محمد بن أبي أسامة داهر، أبو محمد التميمي البغدادي، مسند بغداد في وقته، ولد سنة ١٨٦ توفي عام ٢٨٢،<sup>٦٤</sup> روي عنه في المقالات روايتان، من بين

٥٧ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ١٣١٠، المزي، تهذيب الكمال، ج ٣٠، ص ٣٤٦-٣٤٨.

٥٨ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٠، ص ١٤٨-١٤٢.

٥٩ الذهبي، تاريخ الإسلام، ج ٦، ص ٦٧٣، ابن قُطُوبُشَا، كُتُبُ النُفَات، ج ١، ص ٣٣٣.

٦٠ الذهبي، تاريخ الإسلام، ج ١٠، ص ٤٢٨.

٦١ الذهبي، تاريخ الإسلام، ج ١٠، ص ٦٣٢.

٦٢ : سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ٣١١-٣١٦، الأعلام للزركلي، ج ٣، ص ٣٢٠.

٦٣ الذهبي، تاريخ الإسلام، ج ٥، ص ٣٠٠.

٦٤ الذهبي، تاريخ الإسلام، ج ٦، ص ٧٣١، الصعدي، الوافي بالوفيات، ج ١١، ص ٢٠١.

أسأله يزيد بن هارون المتوفى سنة ٢٠٦، مؤلف المقالات طلب من حارث بن أبي أسامة في بغداد أن يحدثه حديث وفاة النبي صلى الله عليه وسلم عن يزيد بن هارون. <sup>٦٥</sup> يفهم من هذا القيد أن مؤلف المقالات عاش في بغداد بركة من الزمان. وورد في المصادر أن أبي علي الجبائي ذهب إلى بغداد مرات عديدة. أشهر هذه الرحلة أنه ذهب إلى البغداد ليناظر مع الراوندي. <sup>٦٦</sup>

ز- إبراهيم بن أحمد الواسطي: أنه مكث مدة في بغداد وروى عن المحدثين الذين كانوا فيها. ذكر أن عثمان بن محمد بن بشر السقي المتوفى سنة ٣٥٦ روى عنه في سنة ٢٨٥، قال ابن حجر العسقلاني: مات قبل التسعين ومائتين. <sup>٦٧</sup> توجد له روايتان في المقالات.

ح- موسى بن كثير الوشاء: هو أبو عمران موسى بن سهل بن كثير بن سيار الوشاء الحرفي البغدادي، حدث عن إسماعيل ابن عليّة وزيد بن هارون وآخرون. توفي سنة ببغداد ٢٧٨. <sup>٦٨</sup> روى في المقالات روايتين عن إسماعيل بن عليّة المتوفى سنة ١٩٣. موسى بن كثير الوشاء الذي آخر من روى عن بن عليّة. <sup>٦٩</sup>

ط- ابن أبي مريم: روي عنه رواية واحدة عن أشهب بن عبد العزيز القيسي المتوفى سنة ٢٠٤. إذاً هذا الراوي ليس نوح بن أبي مريم المتوفى سنة ١٧٣ الذي من تلامذة أبي حنيفة. يمكن أن يكون هذا الراوي بحسب بعض المصادر أبا محمد سعيد بن أبي مريم الجمحي الذي يروي عن أشهب بن عبد العزيز. <sup>٧٠</sup> توفي سعيد بن أبي مريم الجمحي سنة ٢٢٤. ورد اسمه موضع آخر، يذكر أنه معروف في مصر. <sup>٧١</sup> نوح بن أبي مريم المعروف كان قاضياً في مرو ولم يعيش في مصر. مع هذا سعيد بن أبي

٦٥ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ٣٨٨، المزي، تهذيب الكمال، ج ٣٢، ص ٢٦٩-٢٦١.

٦٦ المقالات ورق ١٧٧ ط.

٦٧ الصفدي، الوافي بالوفيات، ج ٨، ص ١٥٤، أبو الفتح العباسي، معاهد التصحيح شرح شواهد التلخيص، ص ١٥٧.

٦٨ خاطب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ٦، ص ٤٩٠.

٦٩ ابن حجر العسقلاني، لسان الميزان، ج ١، ص ٢٣٢.

٧٠ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ١٤٩-١٥٠، السمعاني، الأنساب، ج ١٣، ص ٣٤٤-٣٤٣، ابن الصاد العسكري،

شذرات الذهب، ج ٣، ص ٣٢٤.

٧١ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٩، ص ١٠٧-١٢٠، المزي، تهذيب الكمال، ج ٣، ص ٢٣-٣٣.

٧٢ الذهبي، كتاب تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ١٥٥.

٧٣ المقالات ورق ١٥٢ ط.

مريم يوصف في المصادر بأنه «محدث الديار المصرية»<sup>٧٤</sup> إذاً يمكن أن نقول إن الراوي الذي روى عنه مؤلف المقالات هو سعيد بن أبي مريم أو ابن أخيه أحمد بن سعد بن أبي مريم. إذا كان هذا الراوي سعيد بن أبي مريم المتوفى سنة ٢٢٤ لا يمكن أن ينسب كتاب المقالات إلى أبي علي الجبائي، لأن سعيد بن أبي مريم قد مات قبل ولادة الجبائي. إذاً هذه المقالات لمن عاش قبل الجبائي من المعتزلة، أو نقول إن هذا الراوي ليس سعيد بن أبي مريم بل هو شخص آخر.

(٣) مؤلف المقالات عند نقده للشيعة في الإمام الغائب يعدد العلماء المشهورين في زمانه: «فهذا الإمام معدوم غير موجود ولقد نسمعكم تصفونه بصفة من العلم والفضل ما ليس يخفى صاحبها لأن أهل العلم من جميع الناس هم معروفون في كل بلد كابن أبي مريم (ت. ٢٢٤ هـ)، وجامع بن سودة وأبي الرياع أبي زباع وإبراهيم بن سفيان (ت. ٢٧١ هـ) وعمرو بن ثوو (ت. ٢٧٩ هـ) بقبسارية وكعثمان بن خُرَزَاد (ت. ٢٨١ هـ) في أنطاكية وكالفضيل بن عياض (ت. ١٨٧ هـ) في طرطوس، وكأبي زرعة في دمشق (ت. ٢٨١ هـ)، وكالجاشعي (ت. ٢١٥ هـ) وهشام بن عماد بمحصر، وكعبد الرزاق (ت. ٢١١ هـ) بصنعاء، وكهلال بن العلاء (ت. ٢٨٠ هـ) بالرقعة، وكسحنون بن سعيد (ت. ٢٤٠ هـ) بأرض القيروان، وكإسحاق بن راهويه (ت. ٢٣٨ هـ). في خراسان، وكراهويه (ت. ٣٠٤ هـ) في الحرم، فليس من بلد ولا مدينة يكون بها رجل مذكور في فن من فنون العلم إلا وهو معروف في سائر البلدان كمحمد بن يزيد المبرد (ت. ٢٨٦ هـ)، وكأحمد بن يحيى المعروف بمعلب (ت. ٢٩١ هـ) في بغداد، فكيف يخفى هذا الإمام»<sup>٧٥</sup>.

هذه الأعلام معظمها عاشوا في نصف الثاني من قرن الثالث أو في نصف الأول من قرن الرابع. هذا يؤكد أن هذه المقالات لمن عاش في ذلك الوقت.

(٤) نقد المؤلف للحشوية في الأمور السياسية يدل أيضاً على وقت تأليف الكتاب، بأنه يصف الحشوية: «وهم العامة الذمّاء، أتباع الملوك وأهل الشكوك أعوان كل جبار طاغي وأنصار كل فاسق باغ يقبلون كل محال ويصدقون بكل باطل ويعينون كل فاجر ويطيعون كل جائر ويصحبون

٧٤ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٣١١.

٧٥ المقالات ورق ١٥١.

كل ظالم»<sup>٧٦</sup> كما يعلم أنه في زمن المتوكل انتهى المحنة على أحمد بن حنبل وأتباعه وبدأ الضغط والمحنة على المعتزلة. هذه الفترة استمرت حتى زمن المعتاد والمهدي والقادر. وأيضاً ذكر في المقالات أن رجلاً من أهل بغداد قد امتحن أمام القاضي في مسألة خلق القرآن. إذاً يمكن أن نقول إن المقالات كتب بعد المحنة. لذا يعيب مؤلفها على أتباع أحمد بن حنبل بشدة.

أخيراً هل يمكن أن تكون هذه المقالات لمؤلف زيدي؟ إذا نظرنا إلى محتوى الكتاب لا نجد ما يدل على ذلك. أساساً لا يذكر المؤلف اسم الزيدية. مع هذا يقول: «وأما الشيع ففهم فرقة قائلة بالحق لازمة للصواب، ليس عندهم غلو، وهم الذين يقولون بالعدل والتوحيد، ويتولون كل من تولاه علي بن أبي طالب، ويتبرؤون من كل من تبرأ منه علي بن أبي طالب من الذين ظهر منهم نكت أو أحداث في الإسلام»<sup>٧٧</sup> وهو يعني بهذه الفرقة مذهب الزيدية. لكن آراءه حول مسألة الإمامة موافقة لمذهب المعتزلة لا للمذهب الزيدية.

نتيجة لهذه الأدلة والمشاكل يصعب أن نقول إن هذه المقالات للجبائي، مع هذا نسبة الكتاب إلى مؤلف من المعتزلة الأوائل هو أمر لا شك فيه. بسبب ذكر المصادر خصوصاً ابن المرتضى بأن الجبائي كتاب المقالات وذكر الناسخ في بداية المجموعة التي فيها المقالات نسبة المقالات إلى الجبائي وعدم اطلاعنا على مؤلف المقالات بالضبط نسبنا كتاب المقالات إلى الجبائي وباسمه حققنا الكتاب.

### ج- محتوى الكتاب

إن محتوى الكتاب لا يتوافق مع محتوى الكتب المعتزلية في مقالات المذاهب والفرق. هذه المقالات تسرد آراء المذاهب من المرجئة والحشوية والروافض والخوارج ثم ينقدها. أحياناً يذكر ما يتفرع من هذه المذاهب نحو القرامطة والنواصب والمجبرة والعثمانية والإمامية.

ينقد الحشوية بأنهم أسسوا معتقدهم على الأحاديث والشيع في مسألة الإمامة، والمؤجئة في مسألة الإيمان.

٧٦ المقالات ورق ١٢٢و.

٧٧ المقالات ورق ١٤٦و.



لا يصنف مؤلف المقالات المذاهب كما صنف في سائر كتب المقالات. يذكر آراء المرجئة والحشوية والروافض والخوارج وما يتفرع من هذه المذاهب من غير تصنيف وترتيب. كما أنه لا ينصف المذاهب أيضاً لم يذكر حديث الاقتراق «تفترق أمتي على ثلاث وسبعين...» ولا يذكر مصادره في نقل آراء المذاهب. بهذه الأوصاف كأنه كتاب كلامية ليس كتاباً في علم الفرق والمذاهب.

هذه المقالات من حيث التراث لمعتزلة البصرة هي أقدم الكتب في بابها. فيها ترى آراء معتزلة البصرة في الكلام والحديث والتفسير. هذا الكتاب من جهة مضمونه كتاب ناقد ليس كتاباً تصويرياً لأنه يسرد آراء المذاهب ثم ينقدها من وجهة نظر معتزلة البصرة. ينطلق في معظم نقده للمذاهب من القرآن لأنه يرى أن الدين يمثل من القرآن. هذا من خصائص هذه المقالات. لذا نراه يعرض الأحاديث على القرآن ثم يرفضها. لذلك يمكن أن نقول إن هذه المقالات من أول الكتب المؤلفة في نقد الحديث.

#### د- نسخة

يقع كتاب المقالات في المجموعة المسماة بالفوائد في مكتبة شهارة في اليمن. لم نجد للكتاب نسخة أخرى غير هذه النسخة الوحيدة.

كتاب المقالات يقع بين ورق (١١٨) و(١٧٨). تليه كتاب موسومة بمسائل الفرائض بين ورق ١٨١-١٨٨. النسخة تقع في (٦١) ورقة، ومقاسها (١٨٠x٢٥٠ مم) ومسطرتها ٢٩ سطراً. في كل سطر ١٥-١٤ كلمة.

وفي بداية النسخة نقص من قسم المقدمة. غير مكتوب فيه اسم الناسخ وموضع النسخ وزمنه. لكن في المجموعة ما هو معلوم تاريخ النسخ. وهو كتاب التحريش. قد نسخ في سنة ٥٤٠ الهجرية، وكتاب الفرائض لمؤلف مجهول، وهو نسخ أيضاً في عام ٥٤٠. في آخر كتاب المقالات يوجد قيد المقابلة. ذكر فيه أنه قوبل بالأصل. وأيضاً فيه تصحيحات. وبسبب تشابه خط كتاب التحريش وكتاب المقالات يمكن أن نقول إن كتاب المقالات نسخ في سنة ٥٤٠.

أول المقالات. (...). أم يبقى بعده حياً، وعن النفس أين موضعها من الجسد أهى في موضع واحد أم هي منبسطة في جميع الجسد، وعن العقل أين مسكنه من الإنسان، ونحو اختلافهم في نزول عيسى بن مريم<sup>٧٨</sup>

وآخرها: ثم ذلك بمن الله وتوفيقه، والحمد لله على نعمه، وصلواته على رسوله سيدنا محمد وأهله وسلامه<sup>٧٩</sup>.

### هـ- عملنا في التحقيق

- قمنا بكتابة النص من النسخة المصورة من هذه النسخة الوحيدة الفريدة مراعين لقواعد الإملاء الحديث للعربية.

- خرجنا الروايات المسندة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتب الأحاديث والتاريخ والتفسير.

- ذكرنا مصادر الأشعار الواردة في النص.

- ضبطنا الكلمات التي تحتاج إلى الضبط.

- ذكرنا تراجم الأعلام والعلماء الذين وردوا في الكتاب.

- وضعنا الآيات بين قوسين مزهرين نحو (...). والأحاديث بين أهلة مثل (...).

- أشرنا إلى نهاية كل صفحة من النسخة المخطوطة برقها بين حاصرتين مثل [...].

- إذا كانت الآراء المنقولة من الجبائي في المصادر موافقة لما في هذه المقالات أشرنا إليها.

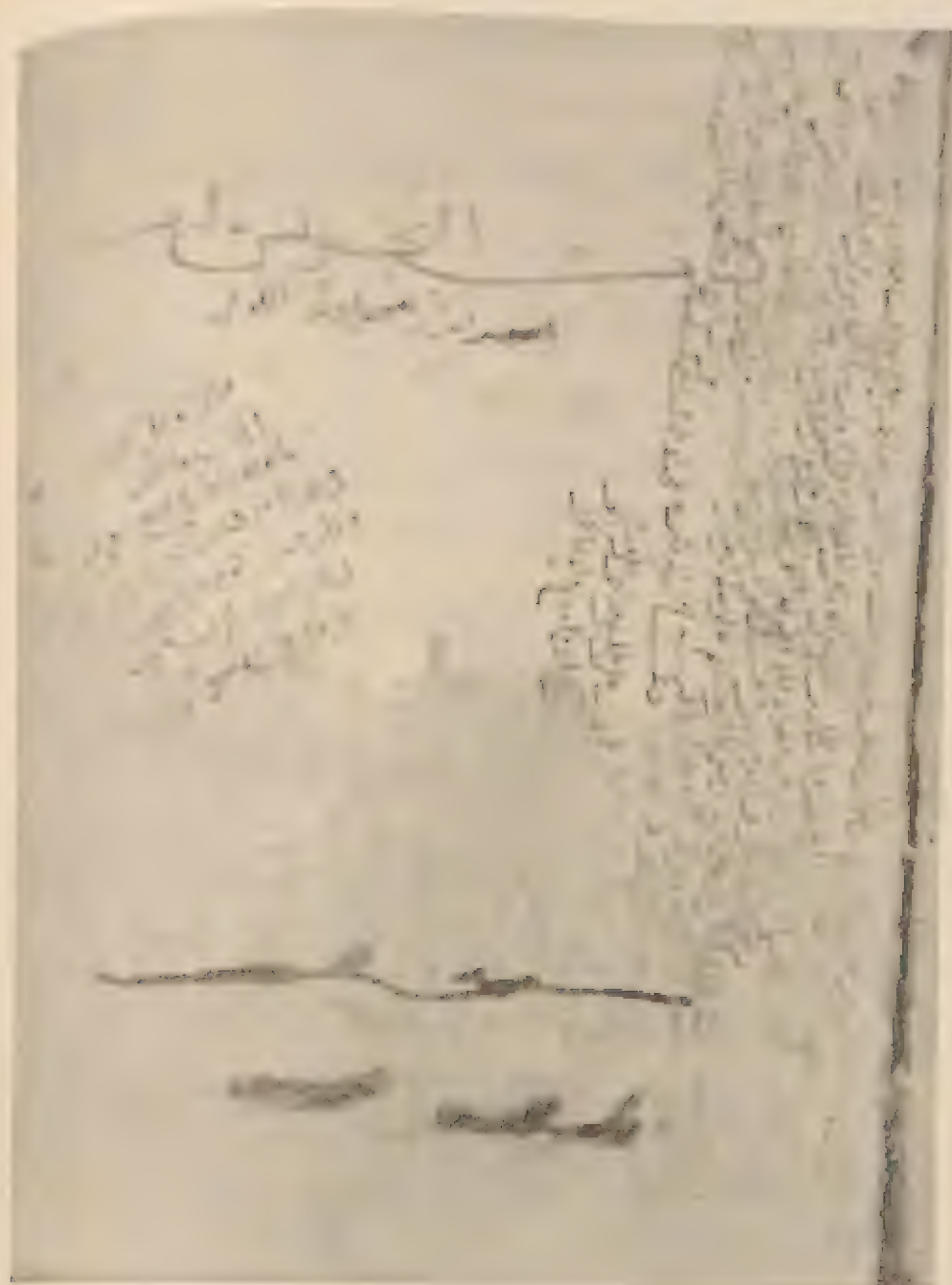
- قمنا بتفصيل النص وتوزيعه.

- قدمنا للكتاب بمقدمة عن حياة المؤلف وآثره وتلامذته ومنهجه ومحتوى الكتاب.

٧٨ المقالات ورق ١١٨.

٧٩ المقالات ورق ١٧٨ ط.

مخرج من النسخة:



[صفحة العنوان من كتاب التحريش]



[illegible]

[الصفحة الأخيرة من المقالات]



# كتاب المقالات

## [مقدمة الكتاب]

بسم الله الرحمن الرحيم

[١١٨و] [...] وعن الروح، هل يفنى بفناء الجسد] أم يبقى بعده حياً، وعن النفس أين موضعها من الجسد أهـي في موضع واحد أم هي منبسطة في جميع الجسد، وعن العقل أين مسكنه من الإنسان، ونحو اختلافهم في نزول عيسى بن مريم وفي خروج الدجال، ونحو اختلافهم في الجنة والنار هل هما مخلوقتان أم لا، ونحو اختلافهم في عذاب القبر، ونحو اختلافهم في خلق القرآن وهل تعلمه فريضة أو فضل أو تطوع، ونحو قولهم: لا يجوز أن يكون شيء من القرآن منسوخاً، ونحو اختلافهم في الإمام هل يجوز أن يكون من غير أهل البيت أو لا، ونحو اختلافهم في الحج بغير إمام منصوب هل يجوز أم لا، وفي الجهاد والغزو إلى دار الروم هل يجوز ذلك بغير إمام منصوب أم لا، وعن السفر في وقت عدم الإمام في التجارات هل يجوز ذلك أم لا، ونحو اختلافهم في إقامة الحدود بغير إمام منصوب أم لا تجوز إقامتها حتى ينصبوا إماماً، وعن الزكوات هل يجوز أن تدفع إلى غير الإمام أم لا، وهل يجوز استرقاق أولاد الروم والترك الذين أصيبوا بغير دعوة إمام منصوب قبل تهذيب دار الإسلام أم لا، وهل يوجد العبيد في زماننا هذا أم الناس كلهم أحرار حتى ينصب إمام يؤذن أهل الشرك ويدعوهم إلى الإسلام ثم يأخذ أحماس ما أصابوا من دار الحرب كما أمرنا الله، ونحو اختلافهم في المكاسب هل يجوز أم لا، ونحو اختلافهم في أن أبانا آدم صلى الله عليه حج البيت أم لا، وهل بني البيت الحرام قبل إبراهيم الخليل أم لا، وعن سؤالهم لأيّ علة كانت الكعبة في أرض الحجاز أقل البلدان خيراً وأشدّها حرّاً وأقلّها ماء ومرعى ولم تكن في بلدان الريف والخصب، ونحو اختلافهم في الطلاق لغير عدة، ونحو اختلافهم هل أسري برسول الله صلى الله عليه إلى السماء السابعة كما زعمت

العوام أم لا، وهل يجوز لأحد أن يحلف بغير الله أم لا، وعن قول الروافض<sup>٨٠</sup> من نسي صلاة [١١٩ ط] أو نام عنها فلا إعادة عليه، ومن اجتنب في منامه فلا غسل عليه، ونحو اختلافهم في نكاح المثمة وفي نكاح الأطفال وهل يجوز نكاح اليهودية والنصرانية أم لا، وهل يجوز ذبائح اليهود والنصارى أم لا، ونحو اختلافهم في المسح على الخفين وفي جلود الميتة وأصوافها وعصها، ونحو اختلافهم في الشاهد مع اليمين، ونحو اختلافهم في أكل لحوم الخيل والبغال والحمير والسباع، ونحو اختلافهم في الحر يقتل بالعبد والرجل بالمرأة، ونحو اختلافهم في ولد الزنا هل يرث مال أبيه وهل تجوز الصلاة في المكان النجس وهل تجوز الصلاة في الثوب النجس أو في الثوب إذا كان أصابه المني فهل يفرك كما رووا عن عائشة<sup>٨١</sup>، وعن الصلاة في الثوب يقع عليه الشراب، ونحو اختلافهم في قيام شهر رمضان، ونحو اختلافهم في صلاة الضحى وفي القنوت في صلاة الفجر، وهل صلاة الوتر واجبة كما زعم أبو حنيفة، وفي الضحك هل تقطع الصلاة أو ما مر بين يدي المصلي، ونحو اختلافهم فيمن زاد أو نقص في صلاته ساهياً هل يعيد أو يبني على ما يتيقن ثم يسجد بسجدةتين، وهل تجوز الصلاة في جماعة عند فقد الإمام، وهل يجوز أن تصل الجمعة خلف من هو رعية وليس بأمر ولا بمأمور، ونحو اختلافهم في تقصير الصلاة في السفر بغير خوف، ونحو اختلافهم في الجمع بين الصلوات بغير علة، وهل يجوز للإمام أن يستخلف غيره إذا هو أحدث ثم يبني المستخلف على ما صلى بهم الإمام، وهل يجوز ترك القراءة في الركعتين الآخرين أم لا بد من القراءة فيهما، وهل بين الله الصلوات الخمس في القرآن كم عدد ركوعهن، وعن الاستجاء هل هو فرض أم فضل أم تطوع، ونحو اختلافهم في قراءة بسم الله الرحمن الرحيم، ونحو اختلافهم في رفع اليدين عند تكبيرة الافتتاح في الصلاة، وعن قول الناس خلف الإمام آمين إذا ختم فاتحة الكتاب، ونحو اختلافهم في صلاة الكسوف،

٨٠ الروافض: يستخدم هذا المصطلح لمن ينتحل التشيع، ويسميه صاحب هذا الكتاب أحياناً الرافضة، سمي الشيعة بالرافضة سناً مذموماً، وهناك أقوال مختلفة عن سبب تلقيبهم بذلك. عند أبي الحسن الأشعري إنما سموا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر وهم مجمعون على أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على استخلاف علي بن أبي طالب باسمه وأظهر ذلك وأعلنه وأن أكثر الفصحاء صلوا بتركهم الاقتداء به بعد وفاة النبي. يقول ابن المرتضى: سموا رافضة لرفضهم إمامة زيد بن علي وقيل لتركهم نصرته النسخ الزكية. راجع: أبو الحسن الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص ١٦، أحمد بن يحيى بن المرتضى، طبقات المعتزلة، ص ١٧.

٨١ يشير إلى حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «كنت أفرك المني من ثوب رسول الله ثم يصلي فيه»، مسلم، الطهارة، ج ١، ص ٢٣٨، (٢٨٨)، وأبو داود، الطهارة، ج ١، ص ٢٧٦، (٣٧٢).

واختلافهم في [١١٩و] التكبير على الجنائز، ونحو اختلافهم في الأذان والإقامة، وهل يجوز التطريب للمؤذن إذا هو أذن، وهل يجوز أن يقرأ القرآن بألحان، وهل يجوز لأحد أن يجمع الصلاة في غير المسجد الجامع، وهل يجوز لأحد أن يبني مسجداً في قرية وفيها مسجد جامع، وما سبب التعلق<sup>٨٢</sup> في المساجد، وهل يجوز رفع الصوامع حتى شرف منها على الناس، وهل يصلي الناس عند الاستسقاء أم يستسقون ويدعون الله ربهم من غير صلاة، ومتى وقت صلاة العيدين، وعمن جامع في شهر رمضان هل أفطر، وقولهم «تغفلوا الفطور وأنحروا السحور»<sup>٨٣</sup> هل يجوز لني أن يقول مثل هذا القول وهل يحتجم الصائم، ونحو اختلافهم في صوم يوم الشك، وفي رجم المحصن، وهل يصح علم النجوم في درك علم الغيب، وهل الطب إنما أدرك بالتجربة كما زعمت الهند أن الطب إنما هو تجربة وعلم الغيب يدرك بالنجوم، وهل يصح حديث المهدي وحديث السفيناني أو حديث فذلك أن أبا بكر انتزعها من فاطمة ظلماً وقسراً أو هو شيء وضعه المحاذ ونحو اختلافهم في الذبيح أهو إسماعيل أم هو إسحاق، وفي العلامة التي جاء بها محمد صلى الله عليه وسلم، وفي سليمان كيف غاب عنه خبر قوم سبأ ولم يعرف ذلك حتى جاءه الهدد يخبرهم، وهل يجوز أن يحج أحد عن أحد، ونحو اختلافهم في الشفاعة، ونحو اختلافهم في إلياس وفي الخضر صلى الله عليهما، وهل يصح عمل السحر لمدعيه، ومن يصح خبر السلسلة التي كانت معلقة من السماء بإزاء الصخرة على بيت المقدس فيما زعمت الحشوية<sup>٨٤</sup>، ونحو اختلافهم في معاصي الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين، وعن سليمان بن داود صلى الله عليه كيف يجوز أن يجهل نبي من أنبياء الله سبحانه أرضاً فيها قوم يعبدون الشمس وقد سخر الله له الريح والطير

٨٢ وفي الأصل: الخلق

٨٣ أحمد بن حنبل، مسند، ج ٥، ص ١٤٧، ومسلم، الصيام، ج ٢، ص ٧٧١، (١٠٩٨).

٨٤ صاحب هذا الكتاب والمعتزلة ونحوهم يسمون أهل الحديث بالحشوية. المعتزلة يطلقونها على كل من قال بالصفات وأثبت القدر، وجميع الحشوية يقولون بالجبر والتشبيه وما أشبه ذلك. عند المعتزلة هؤلاء لا سلف لهم وإنما تمسكوا بظواهر الأخبار ولا يرجعون إلى تحقيق ولا نظر. ويتمسكون بالحديث ويتدينون به. (القاضي عبد الجبار، المنية والأمل، ص ١١، ابن الرنصي، طلاقات المعتزلة ص ٦، نشوان الجبيري، الحور العين، ص ٢٠٤، المحي، كتاب المقالات، ص ٢٠٣) وقال ابن تيمية فأما لفظ الحشوية فليس فيه ما يدل على شخص معين فلا يدري من هم هؤلاء؟ وقد قيل إن أول من تكلم بهذا اللفظ شيخ المعتزلة عمرو بن عبيد. وكان هذا اللفظ في اصطلاح من قاله يريد به العامة الذين هم حشو، كما تقول الرافضة عن مذهب أهل السنة. وانظر ابن تيمية، منهاج السنة النبوية، ج ٢، ص ٥٢٠.

والشياطين وإنما كان ملك سليمان إما بأرض الشام وإما بأرض بابل ونحن قد نعرف اليوم جميع ملوك الأرض، وهل / (١٢٠ ط) ينقص أجل القتل أو قتل بأجله، ونحن اختلافهم في تحريم النبيذ وهل على من شرب النبيذ حد وفي أي حالة من السكر يجب عليه الحد.

وأنا مفسر ذلك إن شاء الله باباً باباً وموضح ما التبس منه بآبين الحجة وأوضح الدلالة حتى يكون من علم جميع ذلك الاختلاف صوابه على يقين لا شك معه وعلى بيان لا لبس معه وعلى إيضاح لا إشكال معه. ولا قوة إلا بالله وما النصر إلا من عنده.

وذلك أن أهل الاختلاف إنما أتوا من عند أنفسهم لا من قبل خالقهم، لأن الله سبحانه قد جعل لهم آلة يميزون بها الحق من الباطل والخير من الشر والصواب من الخطأ والهدى من الضلالة، وبين لهم ما يأتون وما يذرون. لأن الله سبحانه قد حذرهم وأنذرهم وبين لهم وفّر حتى ما يأتون خطيئة من جهالة ولا يتركون الهدى من تقصير بيان: ﴿لِيَلْهَكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيْنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤٢].

ولكنّ الناس فتحوا على أنفسهم أبواب الشهوات وسهل عندهم طلب اللذات واتبوا أهوائهم المرديات فطاعوا التهماتهم وانقادوا لشهواتهم واستعملوا الذعة والتزك لدراسة القرآن والتدبر لآياته والتفقه في فتنه. فهم كما قال الله سبحانه: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: ١٤]، ﴿وَعَرَّضْهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [آل عمران: ٢٤]، ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُتَتَدُونَ﴾ [الأعراف: ٣٠]. وهم عن الصراط ناكبون، وعن دين الله صادّون، وعن الحق يعمهون، ﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ١٩٨].

اعلم رحمك الله أن أصل اختلاف الناس من قبل أمرين: إما جهلاً بما يدعون وإما بحمداً بما يعلمون والجاهل بما يدعي أرجى رجوعاً من الجاحد لما يعلم ولذلك يقول الشاعر:

ما الناس غير حمود ذي مكبرة وجاهل عن طريق الحق مصروف / (١٢٠ و)

هَبْنِي عِذْرَتِ أَنْحِي فِي جَهْلٍ مُشْكَلُهُ فَكَيْفَ أَعْذَرُهُ فِي جَهْلٍ مُعْرُوفٍ

وإن ذا الجهل قد ترجى إنابته وذا الجود فلن يرجى لتعريفه<sup>٩٥</sup>

فلو كان ذو العلم ينصف في مناظرة ويقر بما يعلم ويترك المكاره والجود لتبين الصواب بين المناظرين واتضح الحق للقرئين. ولو أن الجاهل لزم طلب العلم والتفقه في أمر الدين وناصح نفسه لما خفي عليه موضع الصواب. لأن الله سبحانه أنزل علينا القرآن تبياناً لكل مشكلة وتفصيلاً لكل معضلة وإيضاحاً لكل مظلمة. يدل على ذلك قوله: ﴿مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، وقوله: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ٣]، وقوله: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكُّهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٠]، فالقرآن هو حكم الله، فلو أنهم ردوا جميع ما اختلفوا فيه إلى هذا القرآن وإلى ما أجمع عليه المسلمون وإلى النظر بالعقول التي هي هبة الله على عباده لكان الاتفاق وارتفع الاختلاف ولوجب الاتفاق وانقطع الافتراق ولزالت المشاغبة ولرغب في دين الإسلام كثير ممن عند عنه، لكن رغبوا عنه لكثرة ما يرون من الاختلاف بين المتعالمين من أهل ملة الإسلام.

٩٥ لم نعلم إلا على البيت الثاني من الشعر: ظهر معناه أن عبد الله بن جعفر، عتق من كتاب الخدائق، دار الكتب المعصرة، رقم ٦٨، ٧٧.

## ذكر المرجئة

فأول ذلك المرجئة<sup>٨٦</sup> الذين أرجوا وشكوا ووقفوا في وعيد الله وعذابه ردأ لقول الله سبحانه: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ﴾ [ق: ٢٨]، وردأ لقوله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣]، وردأ لقوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [النساء: ١٤]، ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩]. ضاهوا في ذلك قول الذين ذكرهم الله سبحانه حيث يقول: ﴿عَقَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ [الأعراف: ١٦٩]، فطمعوا أن يغفر الله لهم من غير أن يتوبوا، فأكذبهم الله سبحانه بقوله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣]. ثم أكد ذلك بقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الحجرات: ١١]. ثم أكد عذابهم بقوله: ﴿وَمَنْ يَظْمِرْ مَنكُرًا نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ١٩] / [١٢١ ظ]. ثم قطع رجاءهم من المغفرة بغير توبة نصوح فقال: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾ [طه: ٨٢].

وزعمت المرجئة أن الإيمان إنما هو قول بلا عمل<sup>٨٧</sup>، فأكذبهم الله سبحانه في كتابه حيث يقول: ﴿الْمُ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرُكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [العنكبوت: ٢-١] يعني أظن الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا ثم لا يمتحنون بالأعمال التي هي الصالحات الدالة على نيات فاعليها. ولو كان الإيمان قولاً بلا عمل لما عرف رسول الله صلى الله عليه وآله المنافقين الذين

٨٦ المرجئة: هم أهل الارضاء، وهم فرقة من فرق الاسلام، سميت بذلك لتركهم القطع بوعيد الفساق وذلك هو جامع مذهبهم. لأنهم يدعون أمر أهل الكافر، اختلفت المرجئة في الإيمان ما هو وهم اثنا عشرة فرقة. انظر: أحمد بن يحيى بن المرتضى، كتاب القلائد في تصحيح العقائد، ص ٤٩-٥٠، شوان الحويري، الحور العين، ص ٢٠٣، مقالات الإسلاميين، ص ١٣٢-١٥٤، البجلي، كتاب المقالات، ص ١٩٩-٢٠١.

٨٧ اجابني بوعم أن الإيمان لله هو جميع ما اقترمه الله سبحانه على عباده وأن النوافل ليس بإيمان. انظر: مقالات الإسلاميين، ص ٢٧١.

أمره الله بجهادهم حيث أنزل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣]. ثم دل عليهم بما كلفهم من العمل الدال على نية فاعليه فقال يا محمد قل لهم: ﴿اعْمَلُوا فَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥].

ولو كان الإيمان إنما هو قول بلا عمل لما احتاج أهل الأديان المخالفة لدين الإسلام إلى<sup>٨٨</sup> أن يرسلوا رجلا من قبلهم إلى كل قرية هي للمسلمين. ويدعي الرجل المشرك الإسلام بلسانه ثم يركب ما شاء وما أحب من الفسق والنهب والقتل إذا هو لم يجد مانعا، ثم يقول للناس أنا مسلم بل الله سبحانه بين في كتابه أن الإيمان لا يكون إلا قولا وعملا، يدل على ذلك قوله: ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ [الكهف: ٢]. فأوجب البشـرى للمؤمنين بالعمل الصالح. وكذلك قال: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ [النساء: ١٢٤]. فلم يوجب الله سبحانه لأحد إيمانا لا عمل معه.

واعتلت المرجئة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]. ولو تدبروا الآية لاستدلوا بها فيمن تاب دون من لم يتب، وذلك أن ابن عباس قال: نزلت هذه في وحشي بن حرب التوفلي قاتل حمزة، وفي هند بنت عتبة بن ربيعة وفي قوم كانوا قد أسرفوا على أنفسهم وقتلوا / ١٢١ و[رجالا من المسلمين وقالوا: لن يقبل الله منا إسلاما وقد أسرفنا على أنفسنا بأكثر مما فعل غيرنا من المشركين. فأنزل الله في ذلك على نبيه: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]. ثم قال: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَبُوا لَهُ﴾ [الزمر: ٥٤]. فهذا يدل أن الغفران لا يكون من الله سبحانه لمن عصاه إلا بعد التوبة والإنابة والندم والاستغفار. لأنه يقبل التوبة والإنابة عن عباده وَيَغْفُو عن السيئات ويعلم ما تفعلون.

فزعمت المرجئة أن الله سبحانه يغفر لمن لم يتب وردوا هذا المحكم المنصوص البين الواضح الذي لا يحتمل تأويلا وأرجوا في الوعيد كما ينادون من مكان بعيد. فوافقوا أهل الإلحاد من السوفسطائية والسمنية من الدهرية والثوية والمجوس والخرنانية<sup>٨٩</sup> والصابئة والنصارى في تكذيبهم الأخبار ومحمدهم النبوة. فتعوذ بالله من العمى.

<sup>٨٨</sup> في الأصل «إلا» لكن المراد هنا «إلى» لذا أئتمناه.

<sup>٨٩</sup> هم جماعة من الصابئة، لمزيد من المعلومات انظر: الشهرستاني، الملل والنحل، ج ٢، ص ١١٥.



## ذكر الحشوية العوام

ثم الحشوية الحيارى التَّوَّام السكارى وهم العامة الدُّهْماء، أتباع الملوك وأهل الشكوك أعوان كل جبار طاغي وأنصار كل فاسق باغ يقبلون كل محال ويصدقون بكل باطل ويعينون كل فاجر ويطيعون كل جائر ويصحبون كل ظالم ويقبلون الحديث ويتركون القرآن، والحديث أكثره متناقض يخالف بعضه لبعض.

ومن حديث يحيى بن مقاتل<sup>٩٠</sup> عن مالك بن أنس عن زيد بن أسلم مولى عمر عن عمر بن الخطاب قال: قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كتب عني غير القرآن فليتمعه»<sup>٩١</sup>

ومن حديث إسماعيل بن إسحاق<sup>٩٢</sup> عن الحجاج بن المنهال عن حماد بن سلمة عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال: [١٢٢ ظ] قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أيها الناس تعلوا القرآن وتفقهوا فيه و تدبروا آياته وامتثلوا إسلامكم منه»<sup>٩٣</sup> ولا تكتبوا عني شيئاً سواه فمن كتب عني شيئاً سوى القرآن فليتمعه»<sup>٩٤</sup>

وحدثنا هلال بن العلاء<sup>٩٥</sup> عن علي بن معبد عن شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعامة عن

٩٠ «مقاتل» عن أنس بن مالك رضى الله عنه ليس حديثه بالقائم ولا المعروف قاله الأزدي كتب عنه ابن أبي عروبة انتهى وقال ابن حبان في الثقات لا أدري من هو. لسان الميزان ج ٦، ص ٨٤.

٩١ مسلم، الزهد والرقائق، ج ٤، ص ٢٩٨ (٣٠٠٤).

٩٢ إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن محدث البصرة حماد بن زيد بن درهم الأزدي، قاضي بغداد. وقد ولي قضاء بغداد اثنتي عشرة سنة، مولده سنة تسع وتسعين ومائة. وسمع من وحجاج بن منهال. توفي بغداة في ذي الحجة سنة اثنتي عشرة ومائتين. وانظر: الذهبي، تاريخ الإسلام، ج ٦، ص ٧١٧، ابن العماد المعري، شذرات الذهب في أخبار من ج ٣، ص ٣٣٤.

٩٣ لم نجد هذا القسم في المصادر.

٩٤ أحمد بن حنبل، مسند أحمد بن حنبل، ج ١٧، ص ١٤٩.

٩٥ هلال بن العلاء بن هلال بن غمر بن هلال ابن أبي عطية الباهلي، أبو غمر الرُّبِّي. عالم الرُّبَّة. روى عن إسحاق بن الضيف. وحجاج بن محمد المصيصي، وحجاج بن منهال. مات بالرقة سنة ثمانين ومئتين أو إحدى وثمانين ومئتين. المزي، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، ج ٣٠، ص ٣٤٦-٣٤٨، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ٣٠٩-٣١٠.

شعبة مولى بن عباس عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في اليوم الذي مات فيه: «أيها الناس تعلموا القرآن وامثلوا إسلامكم منه»<sup>٩٦</sup> وكل ما جاءكم عني موافقاً للقرآن فهو مني وأنا قلته، وما جاءكم عني من خبر يخالف للقرآن فلا تقبلوه»<sup>٩٧</sup> فقد كذب علي فيه ومن كذب علي فليتبوأ مقعده من النار»<sup>٩٨</sup> فتركوا هذه الأحاديث الموافقة للقرآن وقبلوا كل حديث يخالف للقرآن.

وحدثني عبد الملك بن عبد العزيز<sup>٩٩</sup> قال: سمعت يحيى بن معين يقول: أفنيت عمري في طلب الحديث جهلاً ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما اشتغلت بغير القرآن.

وحدثني عبد الملك أيضاً عن الفضل بن دكين<sup>١٠٠</sup> عن سفيان الثوري قال: لقد أفنيت عمري في جمع الحديث وأراه زائداً ورأيت منذ عرفت الدنيا الخير ناقصاً والشر زائداً فلو كان الحديث خيراً لنقص بنقصان الخير.

فقبلت الحشوية كل حديث موضوع وكل باطل مسموع وكل ما هو للباطل موافق وللصواب مخالف، نحو ما روي عن ابن عمر أنه قال: «ترون ربكم كما ترون القمر في ليلة البدر لا تضامون في رؤيته»<sup>١٠١</sup> رداً لقوله ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

وروي عنهم عن يثقون به أن الله سبحانه ينزل يوم عرفة على جمل أحمر في قفص من ذهب [١٢٢/و] عليه قطيفة أرجوان، وحوله أحراس من الملائكة يحرسونه له حجب تحجبه عن الأبصار،

٩٦ لم نجد هذا القسم في المصادر.

٩٧ الشافعي، الرسالة، ص ٢٢٤، أبو يوسف، الرد على سيرة الأوزاعي، ص ٢٧.

٩٨ البخاري، العلم، ص ٤٠، (١٠٦-١١٠)، ابن أبي شيبة، مصنف ابن أبي شيبة، ج ٥، ص ٢٩٦.

٩٩ لم أقف على ترجمته فيما أطلعت عليه من المصادر.

١٠٠ هو أبو نعيم الفضل بن دكين بن عمرو بن حماد بن زهير بن درهم التيمي الطلحي القرشي. مات في سنة تسع عشرة ومائتين بالكوفة أو آخر سنة ثمان عشرة ومائتين. سمع سفيان الثوري، وشعبة وأبا حنيفة، وابن أبي ليلى، وسواهم انظر الذهبي، سير

أعلام النبلاء، ج ١٠، ص ١٤٨-١٤٢.

١٠١ البخاري، التوحيد، ص ١٨٣٤، (٧٤٣٦)، لنحو هذه الرواية انظر مسلم، المساجد، ج ١، ص ٤٣٩ (٦٣٣).

فإذا أراد أن يكرم نبياً من أنبيائه أو أحداً من خلقه رفعت الحجب فكانت الأبصار له مدركة<sup>١٠٢</sup>، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي يوم القيامة يحمله فوق رقبته ويصره جميع الخلائق. وذلك بزمهم المقام المحمود الذي وعده في كتابه حيث يقول: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً﴾ [الإسراء: ٧٩] رداً لقوله: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ [طه: ١١٠].

فصرفت الحشوية الحيارى النوام السكارى عبادتهم إلى غير خالقهم لتشبيههم إياه بخلقهم كما سمعوا من إخوانهم الروافض هشام بن الحكم<sup>١٠٣</sup> وشيطان الطاق<sup>١٠٤</sup> ومن وافقهم في مقالاتهم حين قالوا: هو صورة لا كالصور وله يد لا كالأيدي، وهم مع هذا القول الخبيث الزائف المحال يعيرون على عباد الأصنام فعلهم وقبح دينهم وهم لهم موافقون، لأن كل من عبد صورة معمولة كانت أو ممثلة في قلبه فقد أشرك بربه. فإذا قلنا لهم: ويلكم اتقوا الله ربكم لا تكفروا، ولا تشبهوه بخلقهم، فقد أنبأ في كتابه أنه ليس كمثل شيء، وليس أحد يحيط به علماً ولا تحيط به الأبصار. قالوا: أتم بدعية ونحن سنية نصفه بما وصف به نفسه. لأنه قد قال في كتابه: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]. وقال لإبليس: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِدْيٍ﴾ [ص: ٧٥] وقال لموسى وهرون: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أُنِيعُ وَأُرَىٰ﴾ [طه: ٤٦]، ﴿وَلِتَضَعْ عَلَىٰ عَيْنِي﴾ [طه: ٣٩]. فأنتم الذين تردون ظاهر القرآن وتخالفون السنة والجماعة ونحن لا نخالف السنة والجماعة.

قلنا لهم: إن القرآن أنزله الله سبحانه شبيئين: فنه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات، والآيات المحكمات هي المنصوص البين الذي لا يحتمل تاويلاً نحو قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ [المائدة: ٣]، ونحو قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ﴾ [١٢٥] ظ |

١٠٢ بالفاظ المختلفة انظر ابن قتيبة، تأويل مختلف الحديث، ص ٥٣، السيوطي، الآلء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، ج ١، ص ٢٨.  
١٠٣ هو هشام بن الحكم أبو محمد الكوفي، انتقل إلى بغداد سنة تسع وتسعين ومائة ويقال إن في هذه السنة مات، مولده الكوفة، ومشاؤه واسط، ونجاشته بغداد. من أصحاب أبي عبد الله جعفر بن محمد. كان من متكلمي الشيعة وكان حاذقاً بصناعة الكلام حاضر الجواب، النعاشي، رجال النعاشي، ج ١، ص ٢٣٤. ابن النديم، الفهرست، دار المعرفة، ج ١، ص ٢١٧.  
١٠٤ هو محمد علي بن نعمان بن أبي طريمة البجلي الكوفي أبو جعفر الملقب بشيطان الطاق والشيعة تلقبه مؤمن الطاق، سبه إلى دكانه في طاق من أسواق الكوفة. انظر ابن حجر العسقلاني، لسان الميزان، ج ٧، ص ٣٧٤، الصمدي، الوالي بالوفيات، ج ١٩، ص ٢١٣، النعاشي، رجال النعاشي، ج ١، ص ٣٢٥.

وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ  
مِنَ الرُّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَّائِكُمُ اللَّائِي فِي جُحُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمْ ﴿[النساء: ٢٣] وقوله: ﴿لَا  
تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾ [الإسراء: ٣١]، ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾  
[الأسراء: ٣٣]، ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً﴾ [الإسراء: ٣٢]

وأما قوله: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣] فهي من الآيات  
المتشابهات، وكذلك اليد له تأويل خلاف ظاهره كقوله: ﴿فَلَكُمْ رُءُوسٌ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا  
تُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٩]. والمال لا رأس لها وكما قال: ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [التوبة: ٦٠] والسبيل هو  
الطريق لا ابن له وكما قال: ﴿وَيَقِي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧] وقوله: ﴿كُلُّ  
شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]، معناه يبقى ربك، وكل شيء يفنى إلا ربك.<sup>١٠٠</sup>

وكذلك قوله: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ \* وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ \* تَظُنُّ أَنْ  
يَفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٥]. معناه رجال يوم القيامة تكون وجوههم ناضرة وهم  
منتظرون إلى ما يأتيهم من ربهم من البشرى والتخف، وهم أهل الطاعة في دار الدنيا ورجال  
يومئذ وجوههم باسرة يظنون ويخافون أن تعفر وجوههم وتلحق جلودهم. لأن الوجه لا يظن  
أبداً وإنما الإنسان هو الذي يظن، فعنى ناظرة، منتظرة كقوله في سورة البقرة: ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو  
عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠] يعني انتظار إلى ميسرة. ومثل ذلك قوله: ﴿يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيْرِ نَاظِرِينَ إِنَاءُ﴾ [الأحزاب:  
٥٣] يعني غير منتظرين وقته. وكذلك قوله: ﴿بِيَدَيْ﴾ [ص: ٧٥] يعني القوة والقدرة  
والنعمة، وقد قال يزيد بن عبد المدان<sup>١٠٦</sup> يمدح عمرو بن معدي كرب<sup>١٠٧</sup> حين فتك بآبن قيفان:

١٠٥ يقول الجاني "إن الحكم ما لا يحتمل إلا وجهاً واحداً، والمتشابه ما يحتمل وجهين فصاعداً" راجع: غر الدين الرازي، التفسير  
الكبير، ج ٣٧، ص ٢٠٠.

١٠٦ يزيد بن عبد المدان بن الديان بن قطي، من بني الحارث بن كعب، شاعر، من أشرف البس. وقد ذكره أبو الفرج في الأغاني  
مع الأربعة الذين قتلوا يوم الكلاب الثاني (في الحاهلية) واسم كل منهم يزيد، إلا أن ابن إسحاق ذكر اسمه فيمن وفد على الرسول  
من البس سنة ١٠ فأقبل ذلك سنة عشر. الرزكي، الأعلام ج ٨، ص ١٨٥، ابن الأثير، أسد الغابة، ج ٤، ص ٧٢٨.

١٠٧ عمرو بن معدي كرب الزبيدي بكنى أبا ثور، في الحاهلية وقائع. أحد الفرسان المشاهير الأبطال، قدم على رسول الله سنة سبع  
وقبل عشرة، وقد أدرك الإسلام. ارتد مع الأسود العنسي فأسر واستأبته أبو بكر قتات حس إسلامه. الطبراني، المعجم الكبير،  
ج ١٧، ص ٤٦، ابن كثير، البداية والنهاية، ج ٧، ص ١١٩.

يد لأبي ثور علينا ونعمة وطول - فما في الناس أفضل من عمرو.

وقال آخر.

وكم من يد قدمت أو فضل نعمه - سبقت بها كل العشرة يا عمرو

/ [١٢٥و] كذلك قوله: ﴿وَلْتَضَعْ عَلَىٰ غَنِيِّ﴾ [طه: ٣٩] معناه لن يخفى علي ما يصنعون بك يا موسى، ولو كانت العين كما ظن الجاهلون المشبهون لخالقهم لما كان فرق بين الخالق والمخلوق وبين الصانع والمصنوع وبين القديم والحديث. وقد قال في موضع آخر: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾ [يس: ٧١]. فقد ذكر هاهنا أيدٍ كثيرة. وإنما خاطب الله العرب بلغتهم وبالمفهوم عندهم.

ورروا أيضاً بزعمهم عن ثقاتهم ومن لا يشكون في فضل علمه أنه قال في تفسير هذه الآية ﴿يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢] أنه إذا كان يوم القيامة يمثل الله لكل أمة كانت بعيدة في دار الدنيا ثم يتبع كل طائفة معبودها، عبدة الشمس يتبعون الشمس وعبدة النجوم يتبعون النجوم وعباد الأصنام يتبعون الأصنام حتى ينفض كل أهل الجمع ولا يبقى إلا أهل التوحيد فيقال لهم: مالكم قيام حيارى، وقد انفض الجمع وذهب عنكم الناس وماذا تنظرون فيقولون بزعمهم: نحن أهل التوحيد وننتظر ربنا فيقول لهم بزعمهم: أنا ربكم فيقولون له: لست ربنا، ويقومون إليه ويهجون بأن يباطشوه فيقول لهم: ويلكم أنا ربكم ثلاث مرات فيقولون له: كلا وربنا لست أنت هو لأن بيننا وبينه علامة فإذا هو فعلها وعرضها علينا عرفناه وتبعناه فيقول لهم: وما تلك العلامة فيقولون: هو أن يكشف لنا عن ساقه، قالوا: فيضحك عند ذلك حتى تبدو نواجذه ثم يكشف لهم ساقه فيخرون له ساجدين، فيقول لهم بزعمهم: ارفعوا رؤوسكم فطالما سجدتم لي في دار الدنيا ولكن ليعفو بعضكم عن بعض فقد غفرت لكم أجمعين. ١٠٨ وهو بزعمهم تفسير قوله: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ [الإسراء: ٧١] و﴿يَوْمَ

١٠٨ لحو هذه الرواية تغير كلمة الساق انظر. البخاري، التفسير، ص ١٢٤٧، ١١٢٧ (٤٥٨١، ٤٩١٩) مسلم، الإيمان، ح ١٠٨ ص ١٦٣ (١٨٢).

يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴿[القلم: ٤٢] فتعالى الله عما يقول الضالون الجاهلون علواً كبيراً. وإنما معنى / ١٢٦ ظ[ الساق في هذه الآية أمر عظيم يحل بالناس كما قال الشاعر:

جري على الأعداء في حومة الوغى إذا قامت الحرب العوان على ساق

معناه إذا اشتدت الحرب ووقع الطعن والضرب وكثر اللغظ وارتفع الهباء والرجح. كما قال الأعشى يصف الحرب:

إذا ما الحرب حاشت عن كاة وصال الموت وانقطع الحصوم

وأبرزت المنية منكبيها - وحاشت بالنفوس فهي تحوم

فوصف الموت بالصلة ووصف المنية لما أبرزت منكبيها وأنها غاية شدة الحرب وشد القتال وغلظ الأمر.

وكذلك قال في سورة يونس: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [يونس: ٢] معناه لهم عمل صالح قد تقدم من فعلهم ولم يعن أن هنالك لهم قدم جارحة ذات أصابع. عكرمة عن ابن عباس في قوله: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الزمر: ٦٧] يعني ملكه، يقال: الضيعة في قبضة فلان. ﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧] يعني مبنيات بقدرته، ويقال: بئر مطوية يعني مبنية بالحجار والآجر. ١٠٩

وإنما خوطب العرب كان هذا معروفاً عندهم مسموعاً منهم موجوداً في لغتهم وكان من كلامهم الممثل وهو المزيد بياناً والمكتفى وهو المحذوف بعلم السامع بالمراد من المعنى والتام والخفيف والمجاز. فمن لم يعرف حدود المنطق وبديع الكلام لم يميز نظم القرآن وكان من الذين ذكرهم الله سبحانه بقلّة التمييز حيث يقول ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَخْلَوْنَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾

١٠٩ قال أبو علي: إن وجب قبول هذه الأخبار في الرؤية لما ادعيتهم من ظهورها، فيجب قبول الأخبار الواردة في التشبيه، لأنها أظهر من ذلك وأشهر، نحو ما روي عنه صلى الله عليه إن الله جل وعز خلق آدم على صورته وما روي عنه عليه السلام أنه قال: «رأيت ربي في أحسن صورة، فوضع يده بين كتفي، فوجدت برد أنامله بين ثندي»، وأنه ينزل إلى السماء الدنيا، وأنه يكشف لهم يوم القيامة عن ساقه، إلى أخبار كثيرة لا تكاد تحصى في هذا الباب. فإن وجب قبول تلك الأخبار فيجب قبول هذه، ولا وجه ترد به هذه إلا ويقتضي رد تلك. انظر القاضي عبد الجبار، المغني، ج ٤، ص: ٢٣١

[البقرة: ٧٨] يعني أنهم كانوا لا يميزون من القرآن غير التلاوة. وكذلك قال في آخره لم يعرفوا تفسير ما في أيديهم من القرآن لجهلهم باللغة حيث يقول: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ [محمد: ٣٠]. لأنه لا فقه لمن لم يعرف معاني القرآن فيميز محكمه من متشابهه وخاصة من عامه والمجاز من الحقيقة / [١٢٦] والتقرير من الاستفهام والتعريض من المسئلة والنسق من الاستثناء والصلوات من اللوازم والمقدم من المؤخر المضمن بما قبله، والإباحة من الفرض والتصریح من الإيماء والنفي من الإيجاب والإملاء من الأمر والدعوى من الحقيقة والملازمة. من الاستفهام والسليم من المعتل والمشارك من المفرد والتاسخ من المنسوخ والاستدعاء من التسمية.

ومع هذا لا بد له من معرفة وجوه الإعراب وهي ثلاثة فنه كلام معرب باللفظ والمعنى. ومنه كلام معرب باللفظ لا المعنى ومنه كلام معرب بالمعنى لا اللفظ. ولا بد أن يعلم أن الكلام بثلاثة أشياء: اسم وفعل وحرف يوضح معنى. وأن مدار الكلام لا يخرج من أربعة معانٍ أمر وطلب وخبر واستفهام. فالأمر والطلب والاستفهام ليس يجري عليها معنى الصدق ولا معنى الكذب ولذلك جاز النسخ في الأمر والنهي. وأما الخبر فهو المعنى المحتمل للصدق والكذب ولذلك لم يجوز النسخ في الخبر. فافهم، رحمك الله.

واعلم أن الناس لو استعملوا التثبيت والإنصاف في المناظرة عند طلب الحق في وجوه الاختلاف لتبين لهم الحق، ولوجدوا الصواب في القرآن وفي إجماع الأمة وفي فطرة العقول. ولكن الناس استعجلوا طلب الرئاسة قبل الفهم وقبل التعلم. فاستحكم الجهل عليهم وادّعوا العلم لشرف درجته وانتفوا من الجهل لحاشية منزلته. لأن العلم ممدوح على السنة الجهال وإن رفضوه، والجهل مذموم على ألسنتهم وإن ألفوه. فكل إنسان مدعٍ للعلم منتفٍ من الجهل طالب للرئاسة معجب برأيه ذامٌ لغيره فيسأل الله حسن المعونة وقوة التوفيق فإنما نحن به وله. فكل من ادّعى فهم القرآن ولم ينظر في لغة العرب ولا فهم حدود المنطق ولم يميز نظم الكلام قلت معرفته بمعاني القرآن.

ثم رويوا بزعمهم عن ثقاتهم في تفسير هذه الآية ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، فزعموا أن الله - سبحانه وتعالى عما يقولون-، نفخ آدم صلى الله عليه / [١٢٧] ظ | كما تنفخ المزود، فاستخرج منه ذرية فجعل بعضاً في يمينه وبعضاً في شماله فقال للذين كانوا في يمينه: هؤلاء في الجنة وبأعمال أهل الجنة يعملون ولا أبالي، ثم قدفهم في الجنة. وقال للذرية التي في شماله: هؤلاء في النار وبأعمال أهل النار يعملون ولا أبالي. ثم حقق ذلك فيما زعموا بقوله ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩] ولو أنهم تدبروا الآية لفهموا ما فيها من الفائدة ولكنهم من الذين قال الله فيهم: ﴿أُولَئِكَ كَانُوا لِنِعْمِ اللَّهِ بِلَهُمْ أَضَلُّ﴾ [الأعراف: ١٧٩].

وذلك أن في الآية ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾، ولم يقل وإذ أخذ ربك من آدم ولا من صلب آدم فيكون عليهم لبس. وإنما معنى الآية أن الله سبحانه لما خلق بني آدم أمشاجاً في أحوال مختلفة، أن كان نطفة في قرار صلب أبيه ثم كان علقة مستودعاً في الرحم ثم مضغة ثم عظاماً ثم كسيت العظام لحماً، غائباً في مشيمة، كعباء عند إسته، وزنداء عند وركيه ويداه على عينيه وذقنه على ركبتيه كالكلبة المجموعة والصرورة المصرورة مناطاً بسرته من سره أمه حتى إذا أذن الله له بالخروج إلى دار التعب والنصب أطلق يديه ورجليه. فإذا سقط في الأرض خارجاً من بطن أمه قطعت القابلة ما بينه وبين أمه بالحديد، فيستهل الطفل صارخاً، فيجد من الألم مثل الذي يجد الرجل من الألم إذا هو سلخ جلده،

ثم لا ينتصر مما يؤدبه به أبواه إلا بالبكاء فيكون رضيعاً ثم فطيماً ثم إلى قوة الرجال ثم إلى أن يحتلم خمس عشرة سنة ثم ينتهي طوله لإحدى وعشرين سنة، ويكمل عقله لسبع وعشرين سنة، ثم يزداد عقلاً وفهماً بالتجارب، ففي هذه الأحوال المنصرفة أشهدهم الله على أنفسهم عند إكمال العقول لهم بما يرون في أنفسهم من أثر التدبير وتأليف / [١٢٧] والصفة أنه لهم رب وصانع وخالق



ومدير دبرهم وأوجدتهم واخترعهم وأنشأهم وابتدعهم إذ كل فعل يقتضي فاعلاً كالصور تدل على من صورها والكتاب دليل على من رقه، والبناء يدل على من أحدثه وألفه ورفع وشيده وأقنه وأقامه فهذا معنى الآية ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، يعني أن الإنسان إذا أكل الله له العقل فقد أشهده على نفسه أنه له رب خالق صانع أوجده بعد عدم. تبارك الله أحسن الخالقين.

وكذلك زعموا في تأويل هذه الآية: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيفاً فَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَالِحاً لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ \* فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٩-١٩٠]. وزعمت الحشوية أن آدم وحواء صلى الله عليهما أشركا برب العالمين<sup>١١١</sup> ولو أنهم تدبروا الآية لدلهم آخرها أنه إنما عني بها عباد النجوم الذين كانوا يزعمون أن النجوم تدبر، ولو كان آدم وزوجته هما اللذين ذكر الله سبحانه وعناهما بالشرك لقال فتعالى عما يشركان. وإنما ذكر الله سبحانه آدم في صدر الآية وذكر زوجته، ثم صرف آخرها إلى ذكر عباد الأصنام والنجوم. يدل على ذلك قوله: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الأعراف: ١٩٠] كما قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١]، فبدأ بذكر النبي في أول خطاب الآية ثم صرف الخطاب إلى الناس. ومثله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً \* وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ١-٢] / [١٢٨ ظ] فصرف الخطاب إلى الناس أجمعين، ومثله في القرآن كثير.

وفي رواية لهم بزعمهم أن آدم كان طوله ستين ذراعاً بذراع نفسه<sup>١١٢</sup> فوصفوه بالزمانة إذ كانت يده لا تنفعه لقصرها. فمن كان يخدمه ويخدم زوجته إذا كانت في مثل خلقه وفي هذا رد لقوله:

١١١ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج ١٠، ص ٦٢١-٦٢٨.

١١٢ هذا يخفق مع ما يذكره الرازي من أبي علي: هذه الضمائر من أول الآية إلى قوله: (جعلها له شركاء) عائدة إلى آدم وحواء، وأما قوله (جعلها له شركاء فيما آتاها فتعالى عما يشركون) عائدة إلى غيرهما. نظر الدين الرازي، التفسير الكبير، ج ١٩، ص ١٢٦.

١١٣ ابن أبي شيبة، المصنف، ج ٧، ص ٣٥، مسلم، الجنة، ح ٤، ص ٨٣ (٢٨٤١).

﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ [السجدة: ٧] ورد لقوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [التين: ٤].

وروي عن يثقون به أن النبي صلى الله عليه وسلم أسري به إلى السماء السابعة فرأى شيخاً قاعداً على كرسي من نور بين الجنة والنار عينه اليمنى تضحك وتفرح، وعينه اليسرى تبكي وتحزن، فزعموا أنه قال لجبريل: يا جبريل من هذا الشيخ الجالس؟ فقال له: يا محمد هذا أبوك آدم جالس بين الجنة والنار، فإذا أبصر رجلاً من ولده يدخل الجنة ضحك بعينه اليمنى وفرح، وإذا أبصر رجلاً من ولده يدخل النار بكى عينه اليسرى وحزن.<sup>١١٤</sup> ثم نظر يزعمهم إلى ديك أبيض رأسه فوق السماء السابعة مما يلي العرش ورجلاه تحت الأرض السابعة يصرخ في أوقات الصلوات وفي وقت السحر، فإذا سمعه الديوك في الأرض صرخت لصراخه يزعمهم.<sup>١١٥</sup> ثم نظر أيضاً ملكاً إحدى شقيه نار مضطربة وشقه الآخر ثلج وهو من أنصح الملائكة لأهل الأرض يزعمهم، لأنه يسبح الله ويقول: اللهم مؤلف بين الثلج والنار ألف بين قلوب عبادك المؤمنين.<sup>١١٦</sup>

وروي [أنه] أبصر أيضاً النار ومن فيها فإذا أكثر من في النار النساء،<sup>١١٧</sup> ثم دخل الجنة يزعمهم وأكل من ثمارها فرأى بها قصوراً مشرقة، وأنهاراً مطردة وعيوناً جارية، وقال: دخلت قصرأ من قصور الجنة فإذا أنا بامرأة كالشمس حسناً وبهجة، فقلت: لمن أنت يا أمة الله؟ فقالت: أنا ونساء كثير من أحسن مني وأكل خلقاً لعمر بن الخطاب، فلقد هممت بولوج القصر / [١٢٨ و] ولكنني خشيت غيرتك يا عمر، فقال له عمر يزعمهم أغناك الله يا رسول الله.<sup>١١٨</sup>

ثم جعلت أطوف فيما هنالك فإذا إبراهيم الخليل وهو أشبه بي خلقاً وخلقاً،<sup>١١٩</sup> ورأيت موسى بن عمران رجلاً طويلاً أسمر اللون جعد الشعر، كأنه من رجال أزد شنوءة. ورأيت

١١٤ لنحو هذه الرواية انظر: البخاري، الصلاة، ص ٩٨، (٣٤٩)

١١٥ ابن الجوزي، الموضوعات، ج ٣، ص ٧٠٦.

١١٦ السيوطي، الحبايك في أخبار الملائكة، ص ١٣٤.

١١٧ البخاري، الرقاق، ص ١٦٣٦ (٦٥٤٦)

١١٨ البخاري، التعبير، ص ١٧٤٠، (٧٠٢٥)

١١٩ ابن العساكر، تاريخ مدينة دمشق، ج ٣، ص ٣٦٣.

عيسى بن مريم رجلاً أحمر اللون سبط الشعر أشقر كثير الخيلان في وجهه كأنه خرج من ديماس<sup>١٢٠</sup> وكان الدهن يقطر من رأسه أشبه الناس به عروة بن مسعود الثقفي. ورأيت الدجال أشبه الناس به عبد العزى، له فرد عين<sup>١٢١</sup> فزعموا في هذا الحديث أن النبي عليه السلام صعد إلى السماء والله سبحانه يقول: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أُنْزِلَ بِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ [الإسراء: ١] وهو بيت المقدس من إقليم فلسطين من أرض الشام. وقال ابن عباس رحمه الله: أسري بروح رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه، يدل على ذلك قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ [الإسراء: ٦٠]<sup>١٢٢</sup> بمعنى محنة لهم لأنه أنكر ذلك عليه رجال من أصحابه أشد الإنكار.

وزعموا أنه أبصر آدم في السماء. وهم قد رووا أن نوحاً أوحى الله إليه أن احمل معك في السفينة عظام آدم صلى الله عليهما<sup>١٢٣</sup> وكما رووا أن موسى بن عمران لطم ملك الموت فأطار له فرد عين<sup>١٢٤</sup> وكما رووا أن ملك سليمان بن داود صلى الله عليهما كان في خاتمه<sup>١٢٥</sup>. وكما رووا أن بني إسرائيل أنكروا أحكام الشيطان الذي تمثل صورة سليمان فلم يعرفوه حتى ذهبوا إلى نساؤه فسألوهن هل أنكرن من أخلاق سليمان شيئاً فقد لقينا منه الجور في الحكم والحيف والضيز في القسم، فقال نساؤه بزعيمهم: يا بني إسرائيل والله ما هذا سليمان نبي الله، لأن سليمان كان يصوم النهار، ويقوم الليل ويتطهر لكل صلاة، ويغتسل من الجنابة، وهذا الشيطان<sup>١٢٦</sup> ما يصوم / [١٢٩ ظ] نهاراً ولا يقوم ليلاً ولا يغتسل من جنابة وإنه ليغشانا حياءً وما نظنه إلا الشيطان تمثل في صورته وسليمان غائب بحيث لا تدرون، فأجمعت بنو إسرائيل على قتل ذلك الشيطان، فلما علم الشيطان أنهم قد أجمعوا على قتله فرأى إلى البحر فقذف الخاتم في البحر، فبلغته سمكة.

١٢٠ في الأصل: ديماسه.

١٢١ البخاري، بدء الخلق، ص ٨٠٤-٨٠٠، مسلم، الإيمان، ج ١، ص ١٥٤-١٥٦، (٢٧٥-٢٧٣).

١٢٢ نحو هذه الرواية من ابن عباس انظر: البخاري، مناقب الأنصار، ص ٩٥١ (٣٧٨٧).

١٢٣ نحو هذه الرواية انظر: الجرائي، البرهان في تفسير القرآن، ج ٢، ص ٢٢١.

١٢٤ البخاري، الجنائز، ص ٣٢٣ (١٣٣٩)، مسلم، الفضائل، ج ٤، ص ٨٤٣ (٢٣٧٢).

١٢٥ السيوطي، الدر المنثور في التفسير المأثور، ج ١٢، ص ٥٨٢.

١٢٦ هكذا مشوئ في النص، ربما هو «السلطان».

وكان سليمان يزعمهم لما اختدع الشيطان امرأة سليمان حين تمثل في صورته وأخذ منها الخاتم، قال لها: يا بلقيس هاتي خاتمي، قالت: قد أعطيتك يا نبي الله، ثم قال: وملك يا بلقيس، بي هداك الله إلى الإسلام وأنقذك من الشرك فردي علي خاتمي فإنه إن صار في يد رجل من الجن أو الإنس صار به ملكاً على الجن والإنس والطير، فقالت يزعمهم: والله يا نبي الله لقد أعطيتك وما خنتك في شيء، مذ أسلمت لله رب العالمين.

فلما يئس سليمان من الخاتم ذهب إلى مجلسه فإذا هو بشيطان قد تمثل في صورته جالس على كرسيه وبنو إسرائيل عن يمينه والجن عن شماله والشياطين بين يديه والطيور صافات ترفرف عليه نجاف سليمان على نفسه أن يقتله ذلك الشيطان الذي خان ملكه، وطرح عن نفسه كسوة الملك وخلعها ولبس كسوة المساكين وذهب حتى انتهى إلى البحر فإذا هو يقوم يصيدون السمك، فجعل يخذلهم ويغيبهم حتى إذا كان ذات يوم أعطوه سمكة وقالوا له: إشر هذه السمكة فإنها سمينة طيبة، فلما شقها بدر الخاتم من جوفها، وجاءت الطير فأظلت سليمان وجاءه الجن والإنس فأحدقوا به، وقالوا له بزعمهم: يا نبي الله غبت عنا منذ دهر طويل فلم نرك، فقال لهم بزعمهم: إن الشيطان تمثل في صورتي واختدع زوجتي حتى أعطته خاتمي فقد رد الله علي ملكي فله الحمد. ١٢٧ فزعموا أن تلك السمكة التي بلغت خاتم سليمان يقال لها الملكة. فصدقوا بهذا الحديث الزائف المحال، وزعموا أن الشياطين تمثل في أي الصور شاءت وأن الناس يزعمونهم يزعم الحسوية وردوا قول الله سبحانه: ﴿إِنَّهُ يَذَّكَّرُ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ [الأعراف: ٢٧].

١٢٧ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج ٢، ص ٣٢٤.

## ذكر الدجال

[١٢٩] ورووا أن النبي صلى الله عليه قال - ما زعمت الحشوية - إنه لم يكن أمة إلا وكان فيها دجال وإني أحذركم فإنه يزعم أنه ربكم والدجال أعور وربكم ليس بأعور وإنه كذاب وإن ربكم ليس بكذاب وإنه يخرج في سنة ظاهرة الأزم والقحط والجوع ومعه جنة ونار فمن رأى النار فليدخلها فإنها جنة ومن رأى الجنة فلا يدخلها فإنها نار، وله علامات هي أن يقول للسماء أمطري فتطر إسكاباً، وفي جبهته سطر مكتوب يقرؤه كل أمي مكتوب فيه كافر.<sup>١٢٨</sup>

وفي رواية لهم أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ بابن صياد اليهودي في شارع من شوارع المدينة فقال له النبي بزعمهم: أتشهد أني رسول الله فقال له ابن صياد: أتشهد لي أيضاً يا محمد أني رسول الله، فقال النبي بزعمهم: أخساً فلن تعدو قدرك.<sup>١٢٩</sup>

وفي رواية لهم أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ولدت أنا بمكة وولد الدجال يثرب معي في ليلة واحدة،<sup>١٣٠</sup> وأنه تمام عيناه ولا ينام قلبه، فزعموا أن الزبير ذهب إليه حتى رآه ولقيه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم حلّى أمه فقال: لها أنف كمنفار الطير، تمام عيناه لا ينام قلبه. فقال الزبير: أتيناه فوجدناه نائماً وعرفت أمه بالحليلة الموصوفة، فقال لي ولجماعة معي: فإذا قلتم فقد سمعتم ولن يخفى علي ما قلتم. وقلنا: من أين سمعنا وأنت نائم؟ فقال: إنه تمام عيني ولا ينام قلبي.<sup>١٣١</sup>

١٢٨ نحو هذه الرواية راجع البخاري، الفتن، ص ١٧٦٢، (٧١٣١)، مسلم، الفتن، ج ٤، ص ٢٤٩ (٢٩٣٤).

١٢٩ نحو هذه الرواية راجع البخاري، الجناز، ص ٣٢٦ (١٣٥٤-١٣٥٥)، مسلم، فتن، ج ٤، ص ٢٤٠ (٢٩٢٤-٢٩٢٧).

ابن أبي شيبة، مصنف ابن أبي شيبة، ج ١٥، ص ١٦٠، الطحطاوي، مشكل الآثار، ج ٤، ص ٩٩.

١٣٠ لم نجد هذه الرواية في المصادر.

١٣١ الترمذي، الفتن، ج ٤، ص ٥١٨ (٢٢٤٨).

وفي رواية لهم أخرى أن تميم الداري<sup>١٣٢</sup> جاء إلى النبي عليه السلام فقال له يا رسول الله: إن رجلاً في قومي قدموا من البحر، وذكروا أنهم دخلوا جزيرة من جزائر البحر فإذا هم بدابة تمتشي هَلْبُ شعرها ثم نحت إلى كهف في الجزيرة فقالت لهم يزعمهم: كيف الجور والظلم في الأرض؟ فقالوا: كثير، قالوا: فلم يزل يعظم خلقها حتى ملأت الكهف ثم قال لنا: فما الذي عندكم من خبر حدث؟ قالوا: إن نبياً ظهر يدعو الناس إلى خلع الأوثان وإلى عبادة الرحمن، قالوا: فلم يزل يصغر حتى عادت لخلقها الأولى / [١٣٠ ظ] ومقدارها الأول. فزعموا أن الرسول صلى الله عليه قال: ذلكم الدجال.<sup>١٣٣</sup>

وفي رواية لهم أخرى أن الدجال خرج غازياً في سبيل الله زمان عمر بن الخطاب، وأمير ذلك العسكر جميل بن فلان اللخمي فحضر مع المسلمين مجاهداً حتى فتحوا قنسرين.<sup>١٣٤</sup> وفي رواية إبراهيم بن مهدي عن إسحاق عن أبي إسرائيل عن النبي عليه السلام قال: إن الدجال إنما تلده أمه مقبورة بعد موتها في داخل قبرها.<sup>١٣٥</sup>

١٣٢ تميم الداري أبو رقية تميم بن أوس بن خازجة بن سود بن جذيمة اللخمي الفلسطيني، صاحب رسول الله وفد تميم الداري سنة تسع فأسلم. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٤٤٢.

١٣٣ لمحو هذه الرواية انظر مسلم، الفتوح، ج ٤، ص ٢٦٢ (٢٩٤٢)؛ أحمد بن حنبل، مسند أحمد بن حنبل، ج ٤٥، ص ٣١٤. لم نجد هذه الرواية في المصادر.

١٣٥ الطبراني، المعجم الأوسط، ج ٥، ص ٢١٤-٢١٥؛ أبو نعيم، الحلية، ج ٤، ص ٢٢؛ الهندي، كنز العمال، ج ١٤، ص ٣٩٩.

## ذكر نزول عيسى بن مريم

وروي أن النبي صلى الله عليه قال: ينزل عيسى بن مريم بشرقي دمشق عند المنارة البيضاء فيكسر الصليبان ويقتل الجارين ويقتل الدجال ويصلح في الأرض حتى يملأها عدلاً كما ملئت جوراً.<sup>١٣٦</sup> وفي قبول هذا الحديث نفي لنبوة محمد صلى الله عليه لأنه قال: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠] فإذا كان عيسى يقوم بعد موت محمد صلى الله عليه عليه فليس محمد خاتم النبيين، لأن الأرض لا يطأها نبي بعد محمد صلى الله عليه عليه، كذلك أنبأنا في كتابه حيث يقول: ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ \* فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ [يس: ٤٩-٥٠]. فقد أنبأنا سبحانه أنه ليس بعد محمد إلا قيام الساعة

وقد حدثني محمد بن داود المكي عن عمرو بن خالد<sup>١٣٧</sup> عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار قال: سمعت رجلاً يسألون ابن عباس عن قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾ [الزخرف: ٦١] فقال ذلك محمد صلوات الله عليه وسلم.<sup>١٣٨</sup> وهو كلام مضمر بما قبله حيث يقول: ﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَٰؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ﴾ [الزخرف: ٢٩] يعني أهل مكة ﴿حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ [الزخرف: ٢٩] القرآن ﴿وَرَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ [الزخرف: ٢٩] يعني محمداً صلى الله عليه وسلم ثم قال: ﴿وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾ [الزخرف: ٦١] يعني إن محمداً عليه سلام علم من أعلام القيامة.

١٣٦ البخاري، البيوع، ص ٥٣٠ (٢٢٢٢)، أبو داود، الملاحم، ج ٦، ص ٣٧٥، (٤٣٢١).

١٣٧ ابن فروخ بن سعيد بن عبد الرحمن بن واقد بن ليث، زيل مصر، مات بمصر سنة تسع وعشرين ومائتين، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٠، ص ٤٢٧-٤٢٨.

١٣٨ ابن الكثير، تفسیر القرآن العظيم، ج ٧، ص ٢٣٦.

ومما تشابه هذا المضمّر بما قبله من الآي قوله: ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ [السجدة: ٢٣] هو كلام راجع إلى قوله: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [السجدة: ٢] ومثل ذلك / [١٣٠ و] من المضمّر بما قبله قوله في سورة هود: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَلْوِزَهُ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: ٧] وليس ليلوكم من النسق قبله وإنما هو كلام مضمّر بقوله: ﴿وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ [هود: ٣]، ﴿لِيَلْوِزَهُ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: ٧].

وإنما خاطب الله سبحانه بالقرآن كل هذا معنى معروف عندهم وإنما هذا مشكل ملتبس على من ليس يعرف حدود المنطق ولا علم له بلغة العرب، ولن يصغر عن طلب العلم إلا من صغر عقله وكثر عجه، ولن يدع الترك لطلب العلم حتى يسمى بمسمى الجهل. فلكثرة جهل الحشوية قلّ تميزهم ودق علمهم وصدقوا بالبحال الذي لا تكاد يقبله الأطفال والإماماء. ألا يرون أن الدجال كافر وفي حديث آخر مؤمن مجاهد في سبيل الله، ومرة يزعمهم أنه يعظم خلقه لم يصغر وأنه يزعمهم ولد مع النبي عليه السلام في ليلة ثم أن النبي مر به ذات يوم فراه صبيّاً يلعب مع الصبيان وهو رجل كامل قد تيف على أربعين سنة. ومرة قالوا: تلده أمه بعد ما تقبر معه. ومرة يقولون أن القرآن حق وأن محمداً خاتم النبيين ثم يبتلون ذلك برواياتهم أن عيسى بن مريم ينزل إلى الأرض.

فالحشوية قوم جاهلون مخطئون، يؤمنون بالقرآن تنزيلاً ويكفرون به تأويلاً. يجمعونه تأليفاً ويفرقونه تحريفاً، فهم عند أنفسهم مصيبون غير مخطئين محسنون غير مسيئين وهم لا يعلمون ويحسبون أنهم مهتدون ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون ولكن لا يشعرون وأكثرهم لا يعقلون.

وروا عن يثقون به أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يزعمهم: إن جهنم اشتكت إلى الله سبحانه فقالت: أي ربي إن بعضي يأكل بعضاً فأذن الله لها بنفسين نفساً / [١٣١ ط] في الصيف ونفساً في الشتاء ولذلك روي عن النبي عليه السلام أنه قال: أبردوا عن الصلاة عند شدة الحر فإن شدة الحر من فيح جهنم، وكذلك شدة البرد من زمهرير جهنم. فزعمت الحشوية أن جهنم حارة باردة رداً لقوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا \* إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا﴾ [النبا: ٢٤-٢٥].



## ذكر عذاب القبر وذكر خلق الجنة والنار

وروا عن ثقاتهم أن النبي صلى الله عليه قال: تعذبون في قبوركم، وأنه قال بزعمهم: إن الرجل والمرأة إذا هو مات ودلّ في لحده وهو مؤمن جاءه ملكان أعينهما كالبرق الخاطف وكلامهما كالرعد الراجف فيردان الروح في جسده ثم يجلسانه فيقولان له بزعمهم: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيقول لهما: ربي الله، ونبيي محمد وديني الإسلام، فيفتحان له باباً إلى جهنم فيقولان له: انظر ما صرف الله عنك ما أعدّه لأعدائه العصاة. ثم يسدان عنه ذلك الباب ويفتحان له باباً إلى الجنة فهو ينظر إلى أزواجه من حور العين وإلى قصوره وما أعد الله له من جزيل ثوابه وكريم مآبه. ثم يدفعان قبره يميناً وشمالاً ويوسعانه له مد البصر ويقولان له نم نومة العروس على فرشه ثم يخرجان عنه.

وإذا دُلّي الرجل الكافر في قبره جاءه ذلك الملكان فيردان الروح في جسده ثم يجلسانه ويقولان له: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيقول لهما: أئتما ربي، فيضربانه بمقامع من حديد ثم يفتحان له باباً إلى الجنة فيقولان له: انظر ما حرمت نفسك من النعيم الدائم المقيم. ثم يسدان عنه باب الجنة ويفتحان له باباً إلى النار، فهو ينظر إلى ما أعد له من ألوان العذاب ثم يضيقان عليه القبر حتى يدخل بعضه في بعض ثم يخرجان عنه. <sup>١٤٠</sup> وذلك بزعمهم معني قوله: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ [النحل: ٩٧] يعني حياة المؤمن في قبره، وقوله: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [طه: ١٢٤] و[١٣١] يعني حياة الكافر في قبره.

١٤٠. لحو هذه الرواية الطبري البخاري، الخناز، ص ٣٣٢، (١٣٧٤)، مستد أحمد، ج ٣٠، ص ٥٠٢-٤٩٩، ابن أبي شيبة، مصنف ابن أبي شيبة، ج ٣، ص ٥٤.

وفي قبول هذا الحال تكذيب لقوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦].  
إذ زعموا أن الناس يحيون في قبورهم والله سبحانه وعدنا أننا لا نحيا إلى يوم القيامة حيث يقول: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨].

ثم احتجوا في عذاب القبر حين ذكر قوم فرعون فقال: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦] في قبورهم، فإذا قلنا ويلكم آل فرعون لم يدفنوا في قبورهم لأن الله سبحانه ذكر أنه أغرق فرعون ومن معه جميعاً ولذلك فشل إنسان القبط لأن فرعون خرج بهم معه ولم يبق بمصر غير النساء والأطفال والعبيد فتزوج النساء مواليتهم، قالوا لنا: نحن سنية جماعية لا نخالف السنة والجماعة.

وإنما معنى قوله: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦] وعيد موسى إياهم وتخويفه لهم كل غدوة وكل عشية بنار جهنم، فقبلت الحشوية هذه الأحاديث الموضوعة المخالفة للقرآن فرة يزعمون أن الجنة والنار متجاورتان وقديمتان هما اليوم مخلوقتان. ومرة يزعمون أن الجنة والنار في السماء السابعة وأن جهنم تحت الأرض السابعة السفلى وهو يزعمهم معنى قوله: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَمْرِ لَئِيَّ عَلَيْنَ﴾ [المطففين: ١٨]، و﴿إِنَّ كِتَابَ الْقَجَارِ لَئِيَّ سِجِّينَ﴾ [المطففين: ٧]. فزعموا أن الجنة والنار قديمتان هما مخلوقتان اليوم.

والله سبحانه يقول: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣]. فبعض الجنة أعظم من جميع الدنيا فكيف يزعم الجهال الحيارى الغواة السكارى أن الجنة والنار في بعض الدنيا. والجنة يوحدتها دون النار أكبر من السموات والأرض وما بينهما، والله سبحانه يقول: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [الانشقاق: ١] و﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ \* وَإِذَا الْكُوْكَبُ انْتَثَرَتْ ﴿ [الانفطار: ١-٢]، و﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفَتْ﴾ [التكوير: ١٣] و﴿وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١] و﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٤٨].

فقد أنبأنا الله سبحانه أن الآخرة لا تكون إلا بعد تمزق السماء وتكوير الشمس والقمر /  
| ١٣٢ ط | وتنتثر النجوم وتسير الجبال وتبدل الأرض غير الأرض والسموات، لأن الآخرة  
إنما هي جنة ونار لا شيء غيرهما وحاجز الأعراف كالدينا، إنما هي بر وبحر وسماء وما  
بينهما، وكل ما هو مخلوق في هذا الوقت فهو الدنيا، والله سبحانه يقول: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا  
فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦].

فقد أوجبت الحشوية الفناء على الجنة والنار بإيجابهم أن الجنة والنار مخلوقتان في وقتنا هذا.  
وأما الذي رووه من حديث القبر، فقد يمكن أن يكون يعذب الله أهل المعاصي في قبورهم بعد  
النفخة الثانية وبعد الذرء الثاني الذي ذكره الله سبحانه بقوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ  
وَالْإِنْسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩]. وهو الذرء الثاني عند خروج الناس من الأجداث سراعاً مهطعين  
إلى الداعي لا عوج له.

## ذكر السلسلة

وروي عن عثمان يقول به أن سلسلة كانت معققة من السماء بإزاء الصحرة في بيت المقدس لفصل القضاء بين الناس فإذا جاء صاحب الحق نالها، وإذا جاء صاحب الباطل ارضعت عنه حتى جاء برعمهم رجل مارد خداع تخدع الله عنها برعمهم فارضعت السلسلة برعمهم من أجل هذه الخديعة.<sup>١١</sup> فتعالى الله عما يقولون وسبحانه عما يصفون.

<sup>١١</sup> انظر مع اختلاف الألفاظ ابن الجوزي، تاريخ بيت المقدس، ص ١٦٢ إلى ص ١٦٤، تاريخ دمشق، ج ١٩، ص ١٠٢، ذكرى ابن أبي طالب، الهداية إلى بلوغ النهاية، ج ١٠، ص ٧٤٢.

## ذكر الكعبة

وروي أن آدم وحواء صلى الله عليهما حجاً الكعبة البيت،<sup>١٤٢</sup> وأنها تعرفا بعرفات.<sup>١٤٣</sup> وروي أن سفينة نوح طافت أسبوعاً بالبيت.<sup>١٤٤</sup> وروي أن الملائكة قالت لآدم عليه السلام: إنا منتظرونك عند هذا منذ خمسين ألف سنة.<sup>١٤٥</sup> وفي رواية لهم أخرى أن الكعبة بنيت قبل آدم بألف ألف سنة.<sup>١٤٦</sup> وفي قبول هذه الأخبار تكذيب لقول الله سبحانه: [١٣٢] ﴿وَإِذْ يَوْنُسَ إِذْ يَدْعُو أَنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ [الحج: ٢٦]. فما الذي يوأه الله سبحانه إذا كان البيت قبل إبراهيم، أم ما القواعد التي ذكرها الله سبحانه أنه إنما رفعها إبراهيم وإسماعيل، وهل يجوز أن يكون بيت قبل بانيه وثوب قبل حائكه، وفي هذا تكذيب القرآن وإثبات المحال.<sup>١٤٧</sup>

فإن سألنا أهل الإلحاد فقالوا: كيف تزعمون أن الكعبة إنما بناها إبراهيم قبل أن يخلق آدم، وأي حكمة تكون لمن يعبد العباد بالحج إلى بيت في أجذب البلاد وأقله خيراً لا ماء فيه ولا مرعى أو إنس إذ لو كانت الكعبة في بلدان الريف وكثرة الخصب والثمار أشبه من أن تكون في أرض الحجاز أقل البلدان خيراً وأشدّها حرّاً؟

قلنا لهم: أما قولكم أن ناساً ممن ينتحل ملة الإسلام يزعمون أن الكعبة كانت قبل إبراهيم فذلك دعوى من قوم لم ينظروا في العلم فقل عبرتهم وضعفت عقولهم، وهم عندنا وأنتم في

١٤٢ البيهقي، السنن الكبرى، ج ٥، ص ٢٨٨.

١٤٣ الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج ١، ص ١٢١-١٢٢.

١٤٤ ابن الجوزي، الموصوعات، ج ١، ص ١٠٠، عبد الرزاق، مصنف، ج ٥، ص ٩٣، ج ٢، ص ٤٠١، المستدرک علی الصحیحین للحاکم، ج ٢، ص ٥١٤.

١٤٥ لم نجد هذه الرواية في المصادر، أنظر بلفظ. ((ألفي)) المقرئ، إمتاع الأسماع، ج ١٠، ص ٣٥٣، مكّي بن أبي طالب، اهدابة إلى بلوغ النهاية، ج ١، ص ٢٤٧.

١٤٦ النووي، المجموع شرح المهذب للشرازي، ج ٧، ص ٤٦٨-٤٦٩، الأزرق، أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار، ص ٧٠-٦٨.

١٤٧ اختاره الجبائي أيضاً إن إبراهيم وإسماعيل معاً رفعوا القواعد. انظر: الطوسي، التبيان، ج ١، ص ٤٦٢.

المعاندة سواء والادعاء للباطل، لأنه لم نسمع نحن ولا هم أن بناء يكون في الدنيا إلا وهو يدل على بانيه، لأن التدوير خلق رب العالمين، والتربيع هو من فعل البشر، وقد عاينّا نحن وأنتم تريع هجارة البيت، وبنائوه كعبة مربعة.

ولم نُخَبَر في خبر الأولين والآخرين ولا في التوراة ولا في الإنجيل ولا في زبور ولا في القرآن أن الكعبة كانت قبل إبراهيم صلى الله عليه، وإنما هذا القول من الدعوى في أن البيت كان قبل آدم وإنما هو حديث وضعه بعض الملحدين، فقبله من لا علم له ولا تمييز عنده، لأن ولد إبراهيم عليه السلام معروفون أنهم ربيعة ومضر وإياد وقضاعة والروم وبنو إسرائيل وفيهم النبوة والكتاب. وإن مكة ومنى ومزدلفة وعرفات كانت منازل إبراهيم صلى الله عليه.

وأما قولكم لم كانت الكعبة في أجذب البلاد وأقلها ريفاً وأجدها وأندرها ماء ومرعى، فإن النبوة أمر من رب العالمين، ويسويه بين القوي والضعيف / [١٣٣ ظ] وأحكام جارية على الملوك والسوقة، فالملوك لا تريد إلا شرف الدنيا والاستطالة على سائر الناس والاغتصاب لأموالهم والقهر للسوقة.

فلو كانت الكعبة في غير الحجاز لتعذر على إبراهيم صلى الله عليه إظهار ما أمره الله بإظهاره، ولو أن إبراهيم صلى الله عليه أظهر الدين في أرض الشام لم يمكنه ذلك ولا في أرض مصر ولا في أرض بابل ولا في أرض خراسان لرغبة الملوك فيها، ولكنه صلى الله عليه فر بدينه من أرض الريف والخصب إلى بلد الجذب وقلة الكلا، لكيلا تدركه الملوك فتقتله لأن الملوك لم يجدوا في ذلك الزمان السبيل إلى دخول الحجاز لأنهم لا يجدون بها ماء ولا قوتاً يحملهم، يدل على ذلك قوله: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [إبراهيم: ٣٧].

فإنما سكن وادٍ بغير ذي زرع ليقيم هو وذريته الصلاة إذ لم يمكنه في سائر البلاد لأنه لما دعا الناس وأظهر الدين وأمر بالمعروف ونهى قومه عن المنكر، أخذوه وأوقدوا له ناراً ثم رموه في وسطها فجعلها الله سبحانه برداً وسلاماً فلما رأى ما فعل به قومه فر عنهم إلى أرض الجزيرة حتى عبر القرات، ولذلك قيل اللسان العبراني لأن إبراهيم عبر القرات.

فلما حل بالشام ودعا إلى الإيمان بالله قالوا للنمرود بن كنعان أن رجلاً عبر الفرات ودخل أرض الشام يأمر الناس بعبادة الرحمن، قال لهم النمرود: امثوني بالعيراني وكان بينهما من الجدال والحجاج ما قد ذكره الله سبحانه حيث يقول: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ [البقرة: ٢٥٨] يعني أن الله سبحانه أتى إبراهيم الملك وعلمه الحكمة، فلما قطعه إبراهيم بالحجاج حذر على نفسه وخاف القتل.

ففر حتى نزل بلوط صلى الله عليهما / [١٣٣] وفتبعه لوط وخرج من مدينة المؤمنين ثم سار حتى حل بالأبطح، وهو وادي مكة، فشكا إلى الله سبحانه الجذب والفاقة، فأوحى الله إليه أن ابن يا إبراهيم يئناً فإني سأجعل لك عنده موسماً يجتمع الناس عند بيتك ويحجون إليه وبأتيك رزقاً والميرة من آفاق الأرض ففعل إبراهيم ما أمره الله سبحانه ثم احتفر بئر زمزم، ويقال إن الزمزم في كلام العرب هو الموضع الذي لا ماء به. ويقال زمزم هي هاجر أم إسماعيل صلى الله عليهما لا أم إسحاق، وإنما ذلك قول اليهود وتابعهم العوام على قولهم لقلته تميزهم وضعف عقولهم.

وقد أمرنا الله سبحانه أن نرد جميع ما اختلف فيه المختلفون إلى القرآن الحكيم لأن العوام إنما ساعدت اليهود والنصارى فيما ادعوه أن الذبيح هو إسحاق، تقليداً منهم للرجال أمر دينهم، فهم مصدقون بكل باطل، قابلون لكل محال، وأنت لو قلت لهم أخبرونا ما جئكم في أن الذبيح إسحاق لأن العرب قاطبة وأهل النظر مجمعون على أن الذبيح هو إسماعيل، لقالوا إنا سمعنا ذلك عن أسلاف لنا علماء حلماء، والقصاص يحدثون في المساجد بحديث يوسف ويعقوب إسرائيل الله ابن إسحاق ذبيح الله ليس معهم حجة غير هذا الكلام الغرر، وإنما هم مقلدون للرجال أمر دينهم فلا قرأناً يتعلمون ولا آية يتدبرون وأكثرهم لا يعقلون.

فإن قالوا لنا: فما جئكم أنتم في أن إسماعيل هو الذبيح، إنما معكم بلاغ كالذي معنا، ولم صرتم أولى بالحق منا، قلنا لهم: نعم صرنا أولى بالحق منكم لأن ديننا ممثّل من القرآن، وما اختلف فيه من شيء رددناه إلى القرآن يحكم بيننا وبين خصومنا إن كانوا من أهل ملتنا لإجماعهم / [١٣٤] و لنا ومعنا على صدق القرآن، قال الله تبارك وتعالى حين ذكر إبراهيم





ومن حديث بشر بن عمرو عن محمد بن عجلان عن مقدم مولى بن عباس عن عبد الله بن عباس قال: كان في أرض بابل عِلْجَانٌ ساحران، وكانا ملكين قد عظم ملكهما واشتد سلطانهما وكانا من أشد الناس تمرداً وكانا يعلنان الناس الخدائع والسعاية والتمائم والحيل، فذكرهما الله سبحانه لشدة تمردهما وكثرة خدائعهما فقال: ﴿يَا بِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ [البقرة: ١٠٢] <sup>١٥٠</sup> وكذلك قرأها ابن مسعود وأبي بن كعب وابن عباس يرفع الخبر وبكسر اللام في الملكين.

وقوله: ﴿وَمَا يَعلنانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ [البقرة: ١٠٢]، فإنما ذلك عبث كما يقول الرجل المتمرد لصاحبه ما لك في مصاحبتي خير، وما لك في منفعة، ولبعدي منك خير لك من قربي.

## ذكر الخضر

وروا أن الخضر بن / [١٣٥] عاجل حي بعد، ولن يذكر في موضع إلا وهو شاهد لذلك الموضع الذي ذكر فيه، وأنه يجول في البلاد ويجدون فيها أثره لأنهم يجدون بزعمهم أثر قدم واحدة لا ثاني معه، طول تلك القدم كذا وكذا ذراعاً وهو بزعمهم يضع قدماً على ساحل بحر الشام وقدماً آخر على بحر الصين،<sup>١٥١</sup> حتى أنهم بنوا على هذه الأخبار من المساجد ما لا يحصى كثرةً ويسمون مساجد الخضر<sup>١٥٢</sup>، ولو أن نبياً من أنبياء الله سبحانه كان اليوم حياً يمشي بين الناس لكان أعصى لرب العالمين من إبليس الذي تراه بين الناس من كثرة الاختلاف وشدة الجور والانتهاك لحرمات الله.<sup>١٥٣</sup>

وروا أن إلياس أيضاً يجتمع مع الخضر في المواسم وعدة من الأنبياء يحجون في كل عام<sup>١٥٤</sup> ويتركون الناس على ما يرون من فسقهم وعداوتهم، لا سيما في بلد الله الحرام الذي يؤخذ به المكس أو طاب اللين، وأصار الحشيش وحزم الخطب وفراريج الدجاج وجذور المساويك.

فالأنبياء يوصون الناس أن يأمرؤا بالمعروف وينها عن المنكر، وزعمت الحشوية أنهم لا يأمرؤن بمعروف وإن لمهم ذلك، ولا ينهون عن منكر وإن رأوه رداً لقول الله: ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٥]، ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

١٥١ مثل هذه الروايات كثيرة شائعة بين العامة، ولكن لم نجد هذه الروايات في المصادر المعتمدة.

١٥٢ نجد في مصادرنا التاريخية مساجد التي كان تسمى باسم مسجد الخضر أو الخضر وإلياس، يقول ابن بطوطة: «ورأيت بها مسجداً ينسب للخضر وإلياس عليهما السلام، صليت به المغرب، ووجدت به جماعة من الفقراء الحيدرية» انظر: ابن بطوطة، كتاب رحلة ابن بطوطة، ج ٤، ص ٣١.

١٥٣ يرفض أبو علي أن الخضر حي إلى وقتنا هذا، انظر لمزيد من التفاصيل: الطبرسي، مجمع البيان، ج ٦، ٣٧٧، ابن طاووس، سعد السعود، ج ١، ص ١٦٣-١٦٢.

١٥٤ الهندي، كنز العمال، ج ١٢، ص ٧٣، المجلوني، كشف الخفاء، ج ١، ص ٥٨.

## ذكر يوسف صلى الله عليه

ورروا أن يوسف بن يعقوب صلى الله عليهما همَّ بامرأة العزيز حتى قعد منها مقعد الرجل من زوجته، حتى تمثل له جبريل في صورة أبيه يعقوب فألزموه أنه إنما تركها إجباراً لا تعمداً. ١٥٥ ولو أن الجاهل تدبروا الآية لوجدوا فيها دليلاً على أنه لم يهم بها غير هم الطبيعة وذلك / [١٣٦ ظ] ما لا إثم على أحد في هم طبيعة هائجة، ١٥٦ يدل على ذلك قوله للملك ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِثِينَ﴾ [يوسف: ٥٢]. فلو كان ما ذكرت الحشوية لكان يوسف خائناً ولكان في هذا القول كاذباً وهو الصديق الصادق في قوله صلى الله عليه.

## ذكر موسى صلى الله عليه

ورروا أن موسى قتل الرجل الفرعوني عامداً لأنه كان كافراً، والله سبحانه حرم نفس الكافر كما حرم نفس المؤمن، وموسى صلى الله عليه ذكر أن قتله إياه كان خطأ غير عمد، يدل على ذلك ندمه على قتله حين قال: ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ [القصص: ١٥]، مع ما ذكر الله وما امتن به عليه حين قال له: ﴿وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ﴾ [طه: ٤٠]، فلو كان قتله إياه عامداً لكان عن أمر الله سبحانه خارجاً ولما كان الله ليذكر أنه نجاه من كربها لأنه يقول: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [التوبة: ٩١].

١٥٥ غير كلمة حبرائل انظر الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج ١٣، ٨٧-٨٨. أورد آثاراً متعددة نحوه انظر الطبري.

جامع البيان، ج ١٦، ص ٣٥-٤٨، مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، ج ٢، ص ٣٢٨-٣٣٠.

١٥٦ قال أبو علي رضي الله عنه. المراد بالآية أنه اشتبه ما دعه إليه، كما اشتبه ما أرادته منه، وقد تسمى الشهوة هذا، ولذلك يفرق القائل في الذي يشتهيه إن هذا من همي. كما يقوله فيما يريد ويحزم عليه، فيجب حمل الكلام على الشهوة تنزيهاً للآية عن الفاحشة. القاضي عبد الجبار، مناشاة القرآن، ج ١، ص ٣٩١؛ الطبري، مجمع البيان، ج ٥، ص ٣٤٤، ١٢٤.

## ذكر أيوب صلى الله عليه

وروا أن أيوب النبي صلى الله عليه وسلم سلط عليه إبليس حتى نفخ وجهه فتجذم وأن إبليس قتل ولده ونسائه وعبيده وأهلك عقبه وأهدم منازلهم وأحرق أشجاره<sup>١٥٧</sup> وهو تفسير قوله بزعمهم حين قال أيوب: ﴿إِنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ [ص: ٤١]. ولو أن الحشوية الحيارى التوام السكارى تدبروا ما أنزل الله عليهم لدلهم على موضع الصواب، لأنه يقول: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ \* إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ \* إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ٩٨-١٠٠]، فليس أحد من عباد الله أخلص إيماناً من أنبيائه وأصفياؤه، ولكن الحشوية جهلوا لغة العرب، واشتغلوا بالملاهي [١٣٦] و[عن مدارس القرآن وشغلوا عقولهم بغير ما كلفوه فجذوا في طلب ما قد كفوه وضيعوا جميع ما كلفوه.

وإنما معنى قوله: ﴿إِنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ [ص: ٤١] يعني خاطراً من الشيطان كما قال في سورة الأعراف: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠١] يعني إذا جاءهم خاطر وسواس من الشيطان ذكروا الله وتعوذوا به.<sup>١٥٨</sup>

ومن حديث عمرو بن خالد عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار، قال: سمعت بن عباس يقول: إن أيوب صلى الله عليه ظن يزوجه ظناً فغضب عليها وتضجر وحلف ليجلد بها مائة جلدة<sup>١٥٩</sup>

<sup>١٥٧</sup> القرطوبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٨، ص ٢١٣.

<sup>١٥٨</sup> ادعاء أبي علي مثل هذا، يقول: إن الشيطان لا يقدر على الإضرار بالإنسان أكثر من إغوائه و الوسوسة و دعائه إلى المعاصي، فأما بغير ذلك فلا يقدر عليه، انظر: الطوسي، التبيان، ج ٦، ص ٢٩٠-٣٣٨.

<sup>١٥٩</sup> لحو هذه الرواية انظر السيوطي، الدر المنثور في التفسير المأثور، ج ١٢، ص ٥٩٩-٦٠٠.

فأوحى الله إليه يا أيوب: الذي ظننته يزوجتك ليس كما ظننت، ولكن ﴿وَخُذْ بِدِكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْتِمْ﴾ [ص: ٤٤]. والضغث: الحزمة من الحديد، فعندها ندم أيوب على ما كان من ظنه، فقال: ربي ﴿أَتَيْ مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ يَنْصِبُ وَعْدَابٍ﴾ [ص: ٤١]. يعني خاطراً من الشيطان لأن أقرب ما يكون الشيطان من الإنسان فعند ثورة غضبه وعند إفراط شهوته، فاستغفر أيوب ربه وتاب وندم على ما حلف وظن فأجاب: ١٦٠

وقالت الحشوية: من فسر كتاب الله فأصاب أثم، ومن أخطأ فكأثمأ خر من السماء. فليت الجهال الحيارى حين قالوا هذه المقالة قادرها فازجروا عن تأويله وسكتوا وكان ذلك أولى بهم، وكيف يحرمون تأويله على غيرهم ويزعمون أنه لا يعلم تأويل القرآن إلا الله، وهم يقتحمون من التأويل على ما هو الشرك والكفر مكابرة وخذائاً.

وذلك أنهم رويوا عن شيخ لهم بحديث مأمون منه الغلط والزلل في تفسير هذه الآية: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكَ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ [الحجر: ٢٤] / [١٣٧ ط] زعموا أن امرأة ذات حسن وجمال كانت تصلي خلف النبي صلى الله عليه وآله مكشوفة الوجه يزعمهم فكان الذين يصلون في أوائل الصفوف يتأخرون إذا هم ركعوا لينظروا إلى تلك المرأة في وقت ركوعهم وكان الذين يصلون في أواخر الصفوف يتقدمون ليسترقوا النظر إلى تلك المرأة ١٦١ يزعمهم، فأوجبوا أفحش الفحش على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ونسبوا إليهم أقبح القبيح وأخبث الخبيث ولا سيما قوم كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فأكذبوه في خبره حيث يقول: ﴿هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ٦٢].

فرزعت الحشوية أن الله سبحانه لم يؤيد رسوله إلا بالفاسقين وهم المهاجرون والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، والآية محكمة ليست تحتمل تأويلاً خلاف ظاهرها لأن قوله: ﴿وَلَقَدْ

١٦٠ يقول الجبائي: لا تضع معاصي الأنبياء إلا سهواً، فأما مع العلم بأنها معاصي فلا تقع. تأويلات صاحب المقالات موافق هذا الرأي. الطوسي، ج ٧، ص ٢١٧.

١٦١ ورد ما أشبه ذلك في كتب التفسير والحديث انظر: الطبري، تفسير الطبري، ج ١٧، ص ٩٤، أحمد بن حنبل، مسند أحمد، ج ٥، ص ٥.

عَلَيْنَا الْمُسْتَخِيرِينَ﴾ يعني ما يكون من الأمم إلى آخر الدهر، وليس شيء أبطل للكتاب الله عز وجل من حمل التأويل على المحكم منه، كما رويوا بزعمهم في قوله: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٨] وفسروه وهم بشدة جهلهم وكثرة عنادهم أنهم يعلمون ما قد ذكره الله سبحانه أنهم لا يعلمونه تكديماً لله سبحانه ورداً للقرآن وكما قالوا في قوله: ﴿إِنَّمَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقِعُ لَوْنُهَا﴾ [البقرة: ٦٩]. والفاقع هو من الأسماء المؤكدة للون لأن العرب تقول: أبيض ناصع وأسود حالك وأخضر ناضر وأحمر قان وأصفر فاقع، وهذا أبلغ ما يكون من خالص الألوان.

## ذكر القدر

ثم قالوا كيف ينكر القدر أهل القدر والله سبحانه يقول: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [فاطر: ٨] / [١٣٧و] وقال: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا﴾ [السجدة: ١٣]، وقال: ﴿وَمَا نَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [التكوير: ٢٩] فمن ينكر قدر الله إلا كل كافر.

قلنا لهم: صدقتم، لن ينكر قدر الله ولا يرد قضاءه إلا جاهل أو كافر، ولكن أنتم مقرون أن القرآن أنزله الله سبحانه شيتين محكما ومتشابهاً وهذه الآية هي من الآيات المتشابهات، وإنما تفسر معناها في الآية الأخرى في قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٦]، ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [الصف: ٧]، وقوله: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ [مريم: ٧٦] وقال حين ذكر القرآن ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾ [المائدة: ١٦] فقدم الله سبحانه في هذه الآيات المحكمات والآيات المتشابهات كما فسر قوله: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ \* مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ \* وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [الفلق: ١-٣].

فزعمتم أنتم يا معاشر الحشوية أن الفلق بئر في وسط وادٍ من أودية جهنم، وقد فسر الله سبحانه الآية في آية أخرى حيث يقول: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا﴾ [الأنعام: ٩٦] فدل على أن الفلق هو الصبح، وقال في سورة سبحان: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ [الإسراء: ٧٨] فدل على الغسق أنه الظلام وأنتم تزعمون أن غاسقاً كان رجلاً من اليهود يصيب الناس بالعين فيمرضون لشدة إصابته بالعين، وفيما تلونا عليكم من آي القرآن المحكم تكذيب لدعواكم.

ورروا عن مشايخهم الثقات زياد بن الأوزاعي والمقل بن زياد<sup>١٦٢</sup> وخليفة بن الوليد وهم الذين أدركوا المشايخ الثقات المأمونين العفاة الصالحين لأنهم الذين كانوا يمدون جبال المنجنيق مع الحجاج بن يوسف حتى هَدَّوا الكعبة وصدعوا الركن الأسود فكسروه هَلَّقَى وقاتلوا ابن الزبير في جوف الكعبة وحالت الحيل في المسجد الحرام وتطيرت الرؤوس والجماجم في الحجر، ولطح بلاطها بالدماء. فهؤلاء الذين يروون عنهم جل الحديث أهل الورع والبر.

ورروا عن الثقات المأمونين من الخطأ والزلل أن الذين عنى الله بقوله: ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [١٣٨ ظ] وَيَأْتِيَانِهِمْ ﴿[الحديد: ١٢] معاوية بن صخر ويزيد وعبد الملك بن مروان والحجاج بن يوسف وزياد بن عبيد وهم المذكورون في القرآن بأحسن الذكر وأحمد الثناء وأنهم هم الذين ﴿وَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]، ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ \* يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأُكْوَابٍ وَفِيهَا مَا نَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الزخرف: ٧٠-٧١].

ورروا عن ثقاتهم أن الله سبحانه يأخذ الطفل الصغير بذنوب أبويه فيخلده في نار جهنم مغلولة يده إلى عنقه تضربه الزبانية بمقامع الحديد، قد قرن مع كل شيطان مريد، تضربه الزبانية لا يرقون به ولا يرقون له ولا يرحمونه لطفولته وذلك لأن رب العالمين قضى على أبويه المعصية حتى زنيا فأخذ هذا الطفل بذنوبهما<sup>١٦٣</sup> وذلك معنى قوله بزعمهم: ﴿وَلَا تَرِدُّ وَازِرَةٌ وَرَزْرُ أُخْرَى﴾ [فاطر: ١٨].

تفهموا رحمكم الله كيف يقبلون المحال ويكذبون بالقرآن لأنهم يؤمنون به تنزيلاً ويكفرون به تأويلاً ويجمعونه تأليفاً ويفرقونه تحريفاً، ﴿اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المجادلة: ١٩].

١٦٢ المقل بن زياد أبو عبد الله الدمشقي، كاتب الأوزاعي وتلميذه. وتوفي ببغداد سنة تسع وسعين ومائة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٨، ص ٣٧٠-٣٧١، المزي، تهذيب الكمال، ج ٣٠، ص ٣٩٥.

١٦٣ لم نجد هذا الحديث بهذا اللفظ فيما بين أيدينا من المصادر ولعله يشير إلى ذلك الحديث: «لا يدخل الجنة ولد ربا». ولحديث أطراف أخرى منها «لا يدخل الجنة ولد زنية» و«لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولده ولا ولد ولده» راجع مصنف عبد الرزاق الصحايف، ج ٧، ص ٤٥٣، صحيح ابن حبان، ص ٥، ص ١١، مسند أحمد، ج ١١، ص ٤٩٣، الطحاوي، شرح مشكل الآثار، ج ٢، ص ٣٧١، وهكذا حديث في أن ولد الزنا شر الثلاثة انظر الطحاوي، شرح مشكل الآثار، ج ٢، ص ٣٦٥.



## ذكر خلق القرآن

وزعت الحشوية كما سمعوا أستاذهم أحمد بن حنبل السني الجماعي يقول: القرآن كلام الله ليس بخلق ولا مخلوق، ومن قال غير هذا كفر لأن القرآن كلام الله فكيف يكون كلام الله مخلوقاً، فوافقوا النصارى في قولها عيسى بن مريم ليس بخلق لأنه كلمة الله ألقاها إلى مريم وروح منه، وكذلك القرآن هو أيضاً كلام الله وروح منه، يدل على ذلك قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢] يعني بالروح القرآن، وقال في سورة براءة: ﴿ثُمَّ أَلْهَنُ مَأْمَنَهُ﴾ [١٣٨/١] حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴿ [التوبة: ٦].

قلنا لهم: القرآن كلام الله لم نخالفكم فيه، وهو روح من أمر الله سبحانه، وهو فعل الله وكل فعل فلا بد له من فاعل فعله وأحدثه، لأن القرآن هو صفة لفعل، فلا بد له من فاعل، ألا تسمع إلى قوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ [القيامة: ١٨] يعني فإذا أجمعناه عندك فاعمل بجميع ما فيه، وإنما قيل: قرآن لأنه اسم لتكثير الفعل كما يقول: بنيت بنياناً، والعرب تقول: قَرَوْتُ اللَّبْنَ في الإناء، يعني جمعت اللبن في الطرف، وقرت الضيف إلى المنزل، وقرأت القرآن يعني جمعته، فكل من سماه قرآناً فقد أثبت له فاعلاً فعله وأوجده وأحدثه واخترعه.

فإذا نفت الحشوية أن يكون القرآن لله فعلاً، فقد زعموا كما زعمت مشركوا قريش أن محمداً اقتراه وأنه هو الذي افعله لأنه قد نفى عن الله فعلاً فعله، ولا بد لذلك الفعل من فاعل، فإذا لم يكن لله فهو فعل محمد مع تلاوتهم في سورة الشعراء: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾ [الشعراء: ٥] وفي سورة الأنبياء قوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدِّثٍ إِلَّا اِسْتَمْعَوْهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنبياء: ٢]. وقال: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [القصص: ٥١] وقال: ﴿آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ﴾ [الأعراف: ١٣٣].

جميع صفاته تدل على أنه مفعول ولا بد له من فاعل، ويدل على أنه مجموع ولا بد له من جامع، وقد قدموا إلى بعض قضاة بغداد رجلاً وشهدوا عند القاضي على أنه كافر لأنه يقول إن القرآن مخلوق فاقتله أيها القاضي لأنه كافر، فامتحنه وقال له: ماذا يشهدون به عليك وما تقول في القرآن؟ فقال الرجل: هو خالق أيها القاضي لأنك قد قدمت لفصل القضاء ولتعليم الجاهل ولا أعرف غير شيئين: خالقاً وهو رب العالمين، أو مخلوقاً وهو جميع ما خلق جسماً كان أو عرضاً فوجم القاضي وأعجم عن جوابه وأمر بتخليته.

وقد حدثني [١٣٩ ظ] أبو بكر أحمد بن ضرار الضراري<sup>١٦٥</sup> قال: أول ما حدث الجدل في خلق القرآن فبالكوفة زمان ضرار<sup>١٦٥</sup>، وكان قد وضع في تلك الأيام كتاب التحريش وكان ضرار كوفياً ناصبياً وكان نظاراً فجاءه من البصرة علي الأسواري<sup>١٦٦</sup> فلقبه بالكوفة فقال له: يا ضرار، ما هذا التخليط الذي أنت فيه وما هذا التجاهل؟ كتبك تنتشر في البلاد والناس يصفونك بالعلم وأنت ملحد وتدعي أنك موحد، قال له ضرار: يا أبا الحسن: إن المسلم مرآة أخيه المسلم فأرشدني يرحمك الله.

قال له علي الأسواري: يا ضرار، أخبرني عن فاعلين اشتركا في فعل واحد لم يتأخر أحدهما عن الآخر، وأحد الفاعلين عالم بأن ذلك الفعل قبيح ومعه القدرة على تركه، والفاعل الثاني عالم أيضاً بأن ذلك الفعل قبيح غير أنه ليست معه قدرة على تركه، أي الفاعلين أولى باللوم، الفاعل الذي معه القدرة على تركه، أم الفاعل الذي ليست معه القدرة على تركه؟ فقال:

١٦٥ لم أقف على ترجمته في المصادر.

١٦٥ هو ضرار بن عمرو الصبي، لم يذكروا له ولادة ولا وفاة، توفي في زمن هارون الرشيد، ويقول الصعدي: توفي في حدود الثلاثين وما بين. ومحققوا الكتاب التحريش يقول: نجح بين القولين ويمكن أن نقول توفي في حدود ما بين. فشهد قوم على زندقته عند القاضي سعيد بن عبد الرحمن فأمر بضرب عنقه فهرب، وقيل أخفاه يحيى بن خالد البرمكي. وكان قاضياً من كبار المعتزلة ولكنه خالفهم في بعض المسائل، لذلك لم يعده مؤرخو معتزلة من طبقات المعتزلة. ويقول البلخي: «وليس ترم سمه الاعتزال لمن خالف التوحيد والعدل وإن قال بالمنزلة بين المنزلتين كضرار». قال ابن النديم هو من بدعية المعتزلة. ولكن كتاب المقالات بين أيدينا يشهد عكس ذلك ويقول إنه تاب علي يدي علي الأسواري. راجع: الذهبي، سير اعلام النبلاء ج ١٠، ص ٥٥٤، ابن النديم، الفهرست، ص ٢١٤، ضرار بن عمرو، كتاب التحريش، ص ٧-١١.

١٦٦ كان من أتباع أبي الهذيل العلاف ثم انتقل إلى مذهب النظام وهو شيخ المعتزلة، عد من الطبقة السابعة. توفي عام ٢٤٠ هـ انظر عنه طبقات المعتزلة ص ٧٢، طبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار، ص ٢٦٧.

لكن الفاعل الذي معه القدرة على تركه، فقال له علي الأسواري: هل علمت ما لزمك في هذه المسألة يا ضرار؟ فلما فهم ما لزمه في المسألة وفي جوابها وجمّ وندم على قوله بالإجبار، وقال: أستغفر الله الرحمن الرحيم وأتوب إليه مما كنت أدين به من الإجبار.

قال: ولقيه رجال من إخوانه فقالوا له: تبت إلى الله من الإجبار إلى القول بالعدل، فكيف تصنع بالكتب التي وضعها في الإجبار بعد ما انتشرت في الآفاق؟ فقال لهم ضرار: يا عباد الله، إنه ليس أحد يلام على الرجوع إلى الحق بعدما تبين له، والله يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات، ويحب التوابين، وعلى الناس أن ينظروا كما نظرت، ويرجعوا إلى الحق كما رجعت [١٣٩] وأن يتوبوا إلى الله كما تبت.

قال: ولقيه شيخ من شيوخ الحشوية الجاهل، فقال له: يا ضرار، بلغني أنك خرجت من دين أهل السنة والجماعة ودخلت في قول المعتزلة الزنادقة الكفار الذين يقولون إن لهم استطاعة وإن لهم فعلاً، فقال له ضرار: يا عبد الله، وهل كلفني الله ما لا أطيق من الفعل، أم كلفني ما أطيق؟ فقال له الشيخ: بل كلفك ما لا تطيق، وأمرك بما لا تستطيع، قال له ضرار: فيعذبني على ما فعلت أنا بنفسني أم على ما فعله بي؟ قال له: بل على ما فعله بك يعذبك، قال له ضرار: فليس يظلمني، والله ليس بظلام للعبيد، قال له الشيخ: ومن أنت بأسفله حتى لا يظلمك، فلما سمع ضرار كلام الشيخ أيقن أنه جاهل وجعل ضرار يهزأ بالشيخ ويسخر منه.

ثم قال له: وقد بلغت منك كلاماً لا أدري أتحوله أم شنعوا به عليك، فقال الشيخ: وما الذي بلغك عني يا ضرار؟ قال: الناس أهل سعايات وغنائم، فقال له ضرار: بلغت عنك أنك تقول إن عيسى بن مريم من بني آدم، وإن عمر بن الخطاب لم يكن من الأنبياء، وإن القرآن مخلوق وهو كلام الله سبحانه، فقال له الشيخ متصلاً: يا ضرار إن كنت قلت هذا فامرأاتي طالق، ولقد كذبوا علي في هذا القول وشنعوا به علي، قال: وانتشر هذا القول بالكوفة فاتخذته ضرار مَظَنَّةً بالشيخ، ثم اتخذ العوام ديناً يدينون الله به. قال أبو بكر الضراري: هذا كان السبب الذي ذكر منه خلق القرآن.

وروت الحشوية عن يرضون حاله أنه قال: لو لم يرد الله أن يعصى لما خلق إبليس، وفي هذه الرواية رد لقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريان: ٥٦] ، وقالوا: إن الله سبحانه خير العباد على فعل الخير والشر لا اختيار لهم في شيء من ذلك كما زعمت الثوية أن العباد لا فعل لهم / [١٤٠ ظ] وإنما هم مقسورون على فعل الخير والشر وزعموا أن ذلك كله إنما هو فعل الثوري استعمله في الخير وفي إكرام اليتيم ونصرة المظلوم ووصل ذي القربات. وإذا غلب عليه طبع الظلمة استعمله في جميع الشر من الكذب والزنا والسرقة والخيانة، فقد وافقوا الثوية في الإجمار كما وافقت الهند السوفسطائية والزنادقة في تكذيب القرآن.

ثم نفوا عن الله فعله وأضافوا إليه أفعالهم القبيحة السيئة، وقد أكذب الله الذين ادعوا مثل هذا القول على أنبيائهم حيث يقول: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٤٨]، فأكذبهم الله بقوله: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾ [الأنعام: ٣٩] وكما أكذب الذين: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ [الأعراف: ٢٨]، فقال الله تعالى ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ \* قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ [الأعراف: ٢٨-٢٩]، ثم أكذبهم بتكذيبهم بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٩٠].

## ذكر الشفاعة

وزعمت الحشوية أن النبي صلى الله عليه وآله يشفع لأقوام يوم القيامة ثم يخرجون من جهنم بشفاعة نبيهم يزعمهم وفي إيجاب هذا رد لقوله: ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ [الانفطار: ١٦]، فكيف يزعم هؤلاء الجهال أنهم يخرجون منها وهم عنها غير غائبين، وفيه أيضاً نقض لقوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُ يَوْمُ لَا يَنْجِي فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ﴾ [البقرة: ٢٥٤]، وقوله: ﴿أَفَقَرًا رَكِبُوا﴾ [القمان: ٣٣]، وقوله: ﴿فَأَنَا مِنَ شَافِعِينَ﴾ [الشعراء: ١٠٠].

كيف يزعم هؤلاء الزنادقة الحيارى [١٤٠] الجاهلون السكارى أن لهم شفاعة يوم القيامة فقبلوا أحاديث الزنادقة ولم يقبلوا آي القرآن، فقد وافقوا جميع الملحدين في جميع مذاهبهم، فليس معهم من الدين إلا اسمه ولا من القرآن إلا رسمه حتى يمتثلوا لإسلامهم منه، فزعموا أن شفاعة النبي عليه السلام تدرك يزيد بن معاوية وطغاة بني أمية وأعوانهم وهم كانوا المظهرين للإجبار [بدنا] ١٦٧ الذي أحدثوه في الإسلام لكي يعذرهم الجهال في أفعالهم القبيحة لأنهم لما قتلوا الحسين وذهبوا برأسه إلى يزيد وذهبوا بينات النبي عليه السلام حسراً على أقتاب عارية ونوقٍ صعاب ليس عليهن قناع ولا سترة حواسر الرؤوس يستشرفهن الأعداء كأنهن من سبايا الروم، قالوا: قضاء الله سابق وقدر الله غالب، وإن أصابوا أموال الفقراء والمساكين قالوا: رزق الله، وإن نصبوا المجانيق على الكعبة فرجعوا الكعبة البيت الحرام حتى تصدعت أركانه وبنيه بعدما هدموه قالوا: قدر الله، وقد سبق هذا في علم الله ولم يكن من ذلك بد، ونحن نقول: فعلى من قضى ذلك لعنة الله عليه والملائكة والناس أجمعين.

١٦٧ ما بين المعفوتين كلمة غير مفروضة، في الأصل: "بدنا"، ولا يكون له معنى في هذه الحالة.

## ذكر تفسير قضاء الله سبحانه على عباده

فإذا قلنا للحشوية الحيارى النوام السكارى: ويلكم إن الله لم يقض ما ادعيتم، لأنه لو كان قضى قتل الحسين على يزيد، لم يكن عليه لومة لائم لأنه ليس هو الذي قتله بزعمكم ولا ابن مرجانة<sup>١٦٨</sup> وإنما قتله قضاء من الله وقدره، وكذلك الكعبة أيضاً إذا كان رجمها وكسر أركانها قضاء من الله قضاء وقدره، فليس على الحاج لومة لائم، لأنه فعل ما قد قضاه الله وقدره بزعمهم.

فإذا قالوا: فليس له [١٤٠/و] سبحانه قضاء في عباده، قلنا لهم: بلى إن له في عباده قضاءً وقدرًا، فإن قالوا: وما قضاء الله في عباده وما قدره عليهم، قلنا: قضى الله سبحانه في عباده قضاءً وقدرًا لا اختيار للعباد في شيء منهما، إما نعمة أسبغها على قوم ظاهرة وباطنة، صحة الأبدان وكثرة الأولاد والتوسعة لهم في المعاش، وإما بلية امتحنهم فيها بالصبر، فهذان القضاءان والقدران اللذان قضاهما الله على عباده نعمة أسبغها عليهم ليلبو شكرهم أو بلية امتحنهم بها ليلبو صبرهم.

فمن زعم أن المعاصي منه سبحانه لم يخل من أحد أمرين: إما يكون نعمة أنعم بها على عباده فينبغي للمعاصي إذا عصى ربه أن يشكره على تلك المعصية التي قدرها عليه، إذ هي من النعم السابغة، أو أن تكون من المعصية مما امتحن بها العاصي وقد أمر الله سبحانه المبتلى بالصبر، فينبغي للعاصي منكم أن يصبر على معصيته إذ هي بلية ابتلاه الله بها كما زعمتم يا معشر

١٦٨ هو عبيد الله بن زياد بن أبيه، ويقال له: عبيد الله ابن مرجانة - وهي أمه، أمير العراق، ولي البصرة وخراسان أيضاً. لمزيد من الاطلاع على تفاصيل ترجمته راجع: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٣، ص ٥٤٥-٥٤٩، ابن كثير، كتاب البداية والنهاية، ج ٨، ص ٢٨٥-٢٨٧.

القدرية<sup>١٦٦</sup> المجبرة<sup>١٦٧</sup> الحشوية، فإذا أقروا أن المعاصي ليست من نعم الله ولا من أجله في الدنيا قلنا لهم: فهي أفعالكم السيئة القبيحة، فلا تبرؤوا منها وألزموها أنفسكم والسبيل إلى الله سبحانه القرآن الذي هو فعله ﴿لَا تَتَّبِعُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَسْحَتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ اقْتَرَى﴾ [طه: ٦١].

١٦٦ ليس المقصود من القدرية هنا نفي القدرة المتعزلة باستعمال الكلمة من يؤوله يعني الحرية، يقول القاضي عبد الجبار: «هم قدرية مجبرة يحملون دوابهم على الله، ويقولون إن الله سبحانه قد شاء ما نحن فيه، وحملنا عليه وأمرنا به». القاضي عبد الجبار، انعم في أبواب التوحيد، ج ٨، ص ٣٣٠.

١٦٧ قصد مؤلف هذا الكتاب بالحرية هم الحرية التي ينسبون فعل العبد إلى الله، وأنه لا فعل للعبد أصلاً، ولا قدرة له عليها، ولا اختيار واستطاعة، إن هذه كلها من الله وهي من أفعال الله، والعبد معدود بسبب ذلك. عرّف ابن المرتضى أيضاً «يسوء مجبرة ومجبرة وقدرية ولا يرضون أبداً بل ينسبون بالسنية ويجمع مذهبهم القول بخلق الأفعال وإرادة المعاصي وتطويع من يشاء بغير ذنب...» ابن المرتضى، القلائد في تصحيح العقائد، ص ٤٩.

## ذكر خلق أفعال العباد

فإن قالت الحشوية الحيارى: وأنتم قد زاكم أوجبتم خلق القرآن وهو فعل الله، وقلتم هو مخلوق، وكذلك نقول، وقد قال الله خالق كل شيء، وأفعالكم شيء، فلم نفيتم عن الله خلقها؟

قلنا: ألزمنا القرآن خلقاً لله سبحانه لأن القرآن هو فعل الله، وأفعالنا نحن فاعلوها [١٤١ ظ] ونحن أولى بقبحها من رب العالمين، لأنه لا فعل له فيها. ولو كانت أفعال العباد مخلوقة لكان كل إنسان خالقاً، ولكان كل فاعل فاعلاً لخلق الله سبحانه، ومما يدلكم على أن أفعال العباد ليست بمخلوقة ما جامعتونا عليه من التصديق بهذا القرآن الحكيم الذي أمرنا الله سبحانه أن يمثل إسلامنا فيه وأن نرد كلما اختلف الناس فيه إلى هذا القرآن، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا﴾ [ص: ٢٧]. فأخبرونا عن معاصي العباد، أليست بين السماء والأرض؟ فلا بد من نعم، ثم يقال لهم: فما تقولون في معاصي العباد إن زعمتم أنها خلق من رب العالمين والعباد هم الفاعلون لها، فهل هي حق أم باطل؟ فإن قلتم: المعاصي باطل، فقد أكذبتم رب العالمين في خبره لأنه قال: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا﴾، وإن قلتم معاصي العباد الحق غير الباطل، فقول اليهود: العزيز ابن الله وقول النصارى المسيح بن الله حق، وأن الله ثالث ثلاثه في دور قولكم، وهذا هو الشرك بالله لمن دان وقال به، وإن أقررتم أن أفعال العباد هي محضة من العباد وهم أحدثوها اختياراً وليست بمخلوقة رجعتم إلى قولنا وهو قول العدل على الله رب العالمين.



## ذكر العزيز والمسيح

ثم يقال للحنوية: أخبرونا عن العزيز والمسيح من خلقهما؟ فلا بد من الإقرار بأن الله سبحانه هو خالقهما وهو خالق كل شيء، ثم نقول لهم: فن صيرهما نبيين؟ فلا بد من أن يقرّوا بأن الله سبحانه صيرهما نبيين، ثم نقول لهم: فن جعلهما ابنين لله سبحانه؟ فإن قلتم الله، فلا لوم على اليهود ولا على النصارى في قولهم عزيز ابن الله والمسيح ابن الله، وإن أقررتم أن اليهود والنصارى هم الذين جعلوها ابنين لله سبحانه نسبتم<sup>١٧١</sup> إلى ربكم من أن يلزموه أفعالاً تبرأ منها ولم يفعلها، فتفكروا وأبطروا ولا تغفروا على الله الكذب [١٤١و] فإنه قد اتفق مما ادعوه على الله سبحانه حين قالوا وادعوا جميعاً أهل الإلحاد من عباد الأصنام وعباد النجوم وعباد العزيز والمسيح، فرد الله عليهم أجمعين فقال: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أُنْمَاءٌ سَمِعْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [النجم: ٢٣].

١٧١ كلمة غير واضحة في الأصل، لعلها نسبتهم

## ذكر الإمامة

قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩] فأوجب الله سبحانه على الأمة إماماً يقوم بأمرهم يسكن به البلاد ويصلح به العباد، فهذا فرض الإمام في القرآن، وأما احتجاج العقل في الإمام المنصوب فلا بد منه لأنه إذا كان الناس على دين، فلا بد للدين من حارس، فالدين هو أس الملك، والملك حارس للدين لأنه ما لا رأس له فواه، وما لا حارس له فضائع، ومن حجتة الإجماع من جميع ولد آدم أن يعقدوا إمامتهم لخيرهم عقلاً وفهماً وفقهاً ونظراً.

وأنت لو قصدت إلى الدهرية من أهل الهند فقلت: لم قدمتم سابوركم هذا عليكم؟ لقالوا: لأنه لا يطيب بلادنا ولا ينقطع فسادنا، ولا يصلح الناس إلا بإمام قائم فيهم، ولم نجد فينا أذكى عقلاً ولا أفضل حالاً من هذا السابور، فلذلك خصصناه بالرياسة علينا.

ولو قصدت إلى الثنوية فقلت لهم: ما دعاكم إلى أن ترئسوا هذا التحت عليكم؟ لقالوا: لأن هذا هو أشدنا نباهة وأحسننا تدبيراً.

ولو قصدت إلى الخزر وإلى الديلم فقلت لهم: ماذا دعاكم إلى أن ترئسوا عليكم حيداً حيدكم هذا؟ لقالوا: لأن حيداً حيدنا هذا هو أبصر بقوام أمرنا وأقطع للفساد وأقع للظالم.

ولو قصدت إلى الترك ثم قلت لهم: ما دعاكم إلى أن تقدموا على رئاستكم خاقانكم<sup>١٧٢</sup> هذا؟ لقالوا: لأن خاقاننا هذا هو أقوم بحرب عدونا وأنصر لمظلومنا.

١٧٢ الترك يسمون ملوكهم خاقان. يقول ابن خردادبة: ملوك الترك والتبت والخزر كلهم خاقان. ابن خردادبة، المسالك والممالك، ج ١، ص ١٦.

ولو سألت المجوس فقلت لم قدمتم هذا الحائض<sup>١٧٣</sup> عليكم؟ لقالوا: لأنه أعرف بما يصلحنا وأجمع لكبتنا، وأقطع لتشتيتنا.

ولو سألت اليهود عن رأس جالوتها<sup>١٧٤</sup> / [١٤٢ ظ] فقلت لهم: لم قدستم جالوتكم هذا عليكم؟ لقالوا: لأنه أرحمنا قلباً وأرضانا خلقاً وأوفر لكبيرنا وأرحم لصغيرنا، وهو أتلانا للتوراة وأعرفنا بأمر ديننا، وأميزنا بين الحلال والحرام ومع ذلك إنه ابن نبينا.

ولو سألت الحبش عن نجاشهم<sup>١٧٥</sup> فقلت: ما حملكم على أن تقدموا هذا النجاش؟ لقالوا: لأنه أقرنا للضعيف وأمضنا بالسيف وأعلمنا بتدبير حروبنا وأعرف بديننا.

وكذلك لو قصدت إلى النصارى فقلت لهم: لم قدمتم هذا القيصر<sup>١٧٦</sup> عليكم ولم تقدموا غيره؟ لقالوا: لأنه أعفانا فرحاً وأوجدنا كفاً وأعرفنا بالسياسة، وهو أتلانا للإنجيل.

لأن الحشوية الحيارى الجهال السكارى لا يعتقدون إمامتهم إلا لكل جبان طاغي، ولكل فاسق باغي أبين الناس جهلاً وأضعفهم عقلاً وأندرهم علماً وأكبرهم عناداً وأظهرهم فساداً، وقد ولى أمورهم عدد من أئمتهم، وهذه صفتهم [ ]<sup>١٧٧</sup> يلعبون بالحمام ويتناقرون بالديوك ويتناطحون بالكباش ويهارشون بالكلاب، أغمار أشرار يفسدون في الأرض ولا يصلحون، لوطه، بغاة، اتخذوا مال الله دولاً وعباده حولاً ودينه دغلاً، فاشترؤا بمال الفقير والمساكين الحصان والمعازف والقيان وشربوا الخمر وركبوا بها الفجور، ونقضوا العهود، وأعزوا النصارى واليهود، فعمدت الحشوية إلى من هذه صفته وهذه أفعاله، ثم عقدوا له إمامتهم وقالوا: هذا يقوم مقام محمد النبي صلى الله عليه وسلم، ومقام أئمة الهدى مع تلاوتهم

١٧٣ لعله بمعنى مقدم الأساقفة.

١٧٤ كلمة «رأس الحالوت» اسم يطلق للحاكم على اليهود بعد خراب بيت المقدس الخراب الثاني. انظر: أبو الفداء، كتاب المختصر في أخبار البشر، ج ١، ص ٨٨.

١٧٥ النجاشي. كلمة حشية يسمون ملوكهم به. قال ابن دريد: النجاشي اسم ملك الحبشة، فإن حملته عربياً فهو من النجاش. ابن دريد، الاشتقاق، ص ٤٠٠.

١٧٦ ملوك الروم يسمون قيصر. انظر: ابن خرداذبة، المسالك والممالك، ص ١٦.

١٧٧ كلمة في الأصل لا يمكن قراءتها.

﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾  
 [هود: ١١٣] . وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩]  
 وقوله: ﴿وَلَا تَكُن لِّلْغَافِلِينَ خَصِيمًا﴾ [النساء: ١٠٥] . وقوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ  
 فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤] . وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ  
 الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ [التوبة: ١٣] . وقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا  
 أِيمَانَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢] قاله سبحانه يأمر بقتال الكافرين الفاسقين الظالمين - / [١٤٢] و  
 [الحشوية يتخذونهم أئمة يصلون خلفهم الصلوات ويؤدون إليهم الزكوات خلافاً لما أنزل الله  
 في كتابه وعناداً لما أمر الله به رسوله ويزعمون أنهم مهتدون.

## دعائم الإسلام

اعلم رحمك الله أن أول أصول الدين معرفة الله ثم توحيد الله بنفي الصفات عنه، أنه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

ثم القول بعَدل الله، أنه لا يَجور ولا يظلم أحداً وأنه لم يكلف العباد [إلا] ١٧٨ يسراً. ثم إنفاذ وعده ووعيده على أعدائه والوفاء بوعده لأوليائه، ولن يخلف الله وعداً ولا وعيداً، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ [آل عمران: ٩].

ثم التعاون على البر والتقوى، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والحفظ لحدود الله. ثم المنزلة بين المنزلتين لمن فسق عن أمر الله، وأن يسمى فاسقاً ما لم يظهر كفره. ١٧٩

١٧٨ قدر الحرف الواحد مطموس من البلل، المثبت يقتضيه السياق.  
١٧٩ هذا اختصار لأصولهم الخمسة التي تجمع عليها المعتزلة. لمزيد من التفاصيل انظر: مقالات للبليخي، ص ١٥٧-١٥٨، طبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار، ص ٣٦١-٣٦٧.

## ذكر المعرفة بالله

وقد زعم قوم أن معرفة الله ضرورة<sup>١٨٠</sup>، وليس كما قالوا، لكن المعرفة بالله اكتساب، يدلّك على ذلك قوله: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ \* وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ﴾ [البلد: ٨-٩]، وقوله: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٨]. وهذا تشبيه وليس بحقيقة، لأنه إنما عني به قوماً كانوا يتعامون ويتعامهون ويتجاهلون عن الحق، فشبههم الله سبحانه بالصم الذين لا يسمعون، ثم قال بكم، فشبههم بالخرس الذين لا ينطقون، ثم قال عمى، فشبههم لجهلهم بالعمى الذين لا يبصرون، وذكر الله سبحانه آلة التمييز، ولولا الآلة المتقدمة من السمع والبصر والعقل لما كان أحد يعرف شيئاً غير معرفة الإلهام، وتلك معرفة يستوي فيها الإنسان والبهيمة كالمعاش والخوف والنوم والجماع.

١٨٠ يقول أبو علي أيضاً العلم بوجود الله ليس اضطراراً وأن المعارف ليست ضرورة. انظر: نثر الدين الرازي، التفسير الكبير، ج ٢٧، ص ٦٤٩، القاضي عبد الجبار، منشا به القرآن، ج ١، ص ٤٣٨.

## ذكر أبواب المعرفة

اعلم رحمك الله أن المعرفة بالله سبحانه اكتساب، والاكتساب ينقسم ثلاثة أقسام، فنه إدراك المعرفة بالمشاعر المذكورة، وهي الحواس الخمس، كالأبصار تدرك الألوان وبعد المسافة من قربها، وتميز اختلاف الصور، وكالأسماع يفصل ما بين المصوتين وما تتولد من الصوت عند اصطكاك الأجرام، ثم الخياشيم يفصل ما بين الروائح لما [١٤٣ظ] يسطع من طيبها وخبيثها، وكاللهوات يفصل ما بين أذواق الطعوم، ولما يكون من فهورها وبشاعتها وحروفها ودسومتها وحلاوتها ومرارتها وحموضتها وملوحتها، ثم الأيدي وما تدرك من اللمس، فيفصل بين الليانة والخشونة، والرطوبة واليبوسة، وبين الثقل والخفة والحرارة والبرودة.

ثم ما أدرك الناس بعقولهم كالعقل المشترك والمفرد، وكالكتاب يدل على كاتبه، وكالثوب يدل على حائكه، وكالأثر يدل على مؤثره، وكالبناء يدل على بانيه، وكالصورة تدل على مصورها.

ثم الخبر المجتمع عليه الذي لا اختلاف فيه كاتفاق الناس على تسمية البلدان نحو اليمن والحجاز ومصر والشام والعراق وخراسان والسند والهند والصين وأرض البجاة<sup>١٨١</sup> وأرض الحبش، وأرض فارس، فيعلم من سمع بذكر مكة أنها قرية معروفة وإن لم يدخلها ونحو أرض الأندلس وأرمينية، يعلم السامع بها أنها كلها حق، ونحو إجماع الناس على تسمية الملوك كإجماعهم على تسمية عاد وثمود، وهود وصالح، وكذلك فرعون لم يكن أعرف عند أهل البدوان من موسى وكالفرود بن كنعان،

١٨١ أرض البجة وهي بين الحبشة والنوبة، انظر الشريف الإدريسي، كتاب زهرة المشتاق في اختراق الآفاق، ج ١، ص ٤٦. يقول الحموي: «بجاة. بفتح الراء، قال الزمخشري. بجاة أرض بالنوبة، بها إبل فرهة وإليها تنسب الإبل البجاية منسوبة إلى البعاء، وهم أمم عظيمة بين العرب والحبش والنوبة» الحموي، معجم البلدان، ج ١، ص ٣٣٩. أما البجاة أو البجاء «البجة»: هم شعب من الصحراء الشرقية، البجاة. هم طائفة من سودان بلاد النوبة والمغرب. البجاة، ويقال البجة: مجموعة من القبائل الحامية تكن فيما بين النيل والبحر الأحمر، واسمها «البجة» قديم يرجع إلى ما قبل الإسلام.

كان معروفاً ولم يكن إبراهيم الخليل صلى الله عليه يدونه في الذكر عند الناس. وكذلك تبع، وجميع الملوك والأنبياء، وهذا هو القسم الثالث من الاكتساب.

فن أراد أن يحرم باباً من هذه الأبواب الثلاثة من الاكتساب فليس بذي إنصاف في مناظرته، وذلك أن السوفسطائية تنكر هذا الاكتساب، والهند يقرون بالباب الأولى منها، وهو ما أدركوه بحواسهم الخمس، الثنوية يقرون بباب الحواس وباب العقل وينكرون باب الخبر، وقد وافقهم على ذلك كثير ممن ينتحل الإسلام.

فانظر رحمك الله إذا وردت عليك مسألة من المسائل حتى تعرف من أين يصاب حقيقة معرفتها لأنها لا تخلو من أن تكون موجودة في باب المشاعر الخمس، أو في باب [١٤٣] العقل المنظور بالدليل القائم، أو يكون في باب الخبر المجتمع عليه، فكل من أراد معرفة مسألة من باب العقل بالمشاعر، فقد أحال، ومن أراد أن يعرف مسألة الخبر بالمشاعر فقد أحال. وذلك أن معرفة رب العالمين إنما توجد في باب العقل، ومعرفة الأنبياء والرسل إنما توجد في باب الخبر، ومعرفة المشاهدة إنما توجد في باب الحواس الخمس، ولذلك يتخير كثير من العلما في كثير من المسائل، لأنهم يحطون بها طريق معرفتها.

واعلم أن الحواس لا تدرك شيئاً إلا مع صحة العقل، كالرجل يغيب عنك دهرًا ثم تراه فلا تعرفه حتى يثبتته العقل.



## ذكر العلم والاستطاعة

زعمت الحشوية الحيارى الجهال السكارى أن علم الله سبحانه اضطر العباد إلى المعاصي لأن الله سبحانه قد علم ما هم عاملون إلى يوم القيامة. فلا يكون خلاف ما علم الله. ولم يكن فرعون ليؤمن لأن الله قد علم منه أنه لن يؤمن أبداً ولا يكون خلاف ما علم الله. وكذلك موسى بن عمران قد علم الله منه أنه لن يكفر أبداً ولا يكون خلاف ما علم الله. وهذا [...] لأن قولهم خلاف ما علم. إنما هو علم بجهل الله سبحانه، وهذا هو الكفر لأن الله سبحانه لا يجوز عليه الجهل وإنما دعاهم إلى هذا القول قلة التمييز. كأنهم يظنون أن علم الله غير الله، ولو علموا أن علم الله سبحانه ليس هو غير الله. أو الله عالم لا يعلم هو غيره<sup>١٨٢</sup> لعلموا أن سوءهم فاسد، وقولهم قد علم الله ما يكون، ولا بد من أن يكون، هذا كله كلام محال.

١٨٢ هنا يابض بقدر الكلي في الأصل.

١٨٣ هذا يفتقر مع موقف أبي علي في قوله إن الله يستحق الصفات لذاته، البري تعالى عنه لذاته. قادر حي لذاته. بمعنى قوله تعالى أي لا يقتضي كونه عالماً صفة هي علم. أو حال توجد كونه عالماً. راجع عقل والتعلل. الشيرازي، ج ١، ص ١٢٢. القضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة ص ١٢٩.

## باب تفسير العلم

اعلم رحمك الله أن العلم علمان، أحدهما: عليك بالشيء قبل كونه كالرجل يعلم أنه متى ذُبح مات، فليس عليك بذلك إماتة، والرجل يعلم أنه إذا اجتمع رجل شاب نشيط مع امرأة شابة [١٤٤ ظ] جملة علم أن كل واحد منهما موافق لصاحبه في الشهوة، لم يوجب ذلك العلم فعل الشهوة، والرجل يعلم أنه إن طرح ثوبه في النار احترق، فليس عليك بأن النار تحرق الثوب أوجبت إحراق الثوب، والرجل توصيه وتحذره أن لا يسلك طريق كذا فإن به أسداً مفترساً يأكلك إن أخذت ذلك الطريق، فيعصيك الرجل ويذهب في ذلك الطريق حتى خرج عليه الأسد فافترسه وأكله فليس عليك بأن الأسد يأكله بموجب لأكله.

وكذلك علم الله سبحانه ليس بموجب لمعاصي العباد، إنما يوجبها فعلهم بها واختيارهم، ولو كان علم الله سبحانه موجباً لمعاصي العباد لآخذهم بعلمه منهم حيث يقول: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٢٧] ولم يؤاخذهم بعلمه فيعذبهم على علم قد عليه دون أن يفعلوا لأن العلم لا يوجب فعلاً.<sup>١٨٤</sup>

والعلم الثاني: الإيجاد، نحو قوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكَ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّائِرِينَ﴾ [محمد: ٣١] أراد منهم الفعال بالمعانية منهم والمجاهدة، ونحو قول إبراهيم الخليل حين قال: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ [البقرة: ٢٦٠] قال الله: ﴿قَالَ أَوْلَا تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لَّا يَظُنُّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠] فأمره بأخذ الطير فيقطعها أجزاءً ثم يجعل أجزائها على

١٨٤ يقبل أبو علي إن الله عالم بالأشياء قبل كونها: هذا نصه من مقالات الإسلاميين أقول إن الله سبحانه لم ير علماً بالأشياء والخواهر والأعراض، كان يقول إن الأشياء تعلم أشياء قبل كونها وأن الجواهر تسمى جواهر قبل كونها وكذلك الحركات والسكون والألوان والطعوم والأرايح والإرادات، وكان يقول إن الطاعة تسمى طاعة قبل كونها وكذلك المعصية تسمى معصية قبل كونها. الأشعري. مقالات الإسلاميين، ص ١٦٠-١٦١. انظر الطوسي، التبيان، ج ٣، ص ٧٢.

رؤوس جبال مكة، ثم دعاها بعد ما فعل ذلك فجاءت الطير سعيًا، فكان هذا علم الإيجاد، وعلم المشاهدة، كالرجل يعلم أن النار تحرق الخطب، فهذا علم ليس بموجب الاحتراق الخطب، ثم يجمع الخطب فيخرج فيه النار. وهو ينظر إليه فيكون هذا علم العيان، ومثل قول الخوازمي لعيسى بن مريم: «هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ» [المائدة: ١١٢]، فهم لا يجهلون استطاعة الله سبحانه لإزال مائدة عليهم ولكنهم أرادوا علم العيان والمشاهدة والإيجاد، مع ما تعرضوا له من الأكل.

## باب تفسير ما لا يكون

اعلم رحمك الله أن ما لا [١٤٤و] يكون ينقسم قسمين: فنه ما لا يكون لاستحالة كونه كالإنسان لا يكون قائماً قاعداً في حال واحد، ولا يكون حياً ميتاً في وقت واحد، ولا يكون معدوماً موجوداً في وقت واحد.

وشيء لا يكون لترك الفاعل الاختيار لفعله كالرجل لا يكون له ولد على النشاط والسلامة من الآفات، وإن كانت الزوجة معه مع تركه الجماع، كالرجل يكون جائعاً وهو ذو وجد فلا يشبع مع تركه الأكل، ويكون ذا ضيعة كثيرة وبينها غيل حرار، فهو لا يستغني أبداً مع تركه العمل والعمارة لتلك الضياع، فيستغني عند ذلك إن هو عمرها.

## ذكر النجوم

وادعت الحشوية علم الغيب، وأنهم يستدلون على علم الغيب بالنجوم كما زعمت الهند. فصدقوا بما لا يصدق به إلا جاهل لا علم له ولا تمييز عنده، وزعمت أن حجتهم في إدراك علم الغيب بالنجوم قول الله سبحانه: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦] ومعنى هذه الآية كمنى قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [الأنعام: ٩٧]. فالنجوم إنما جعلها الله سبحانه ليتهدوا بها وليست تدل على علم الغيب، يدل على ذلك أنا قد نرى الأستاذ الماهر الحاذق العارف بعلم النجوم لا يسلك الطريق إلا بدليل، ولا يستدل على معرفة الأشياء إلا بعد السؤال والاستبانة، وربما عدا عليه اللصوص فأخذوا ما معه وقتلوه، وربما اقترسه الأسد وربما دخل على ملك من الملوك ليحبوه وليأخذ مالا، فيضربه بالسياط ويمزق جلده، فن أين يمكنه أن يدل غيره على علم الغيب وهو لا يعلم ذلك لنفسه فيسلم من الحوادث، وقد يموت أكثرهم جوعاً وعطشاً وفقراً.

فأله حيران في طلب الرزق وبضروب الخيل، وما له لا / [١٤٥ظ] يدلّه نجامته على البلدان التي ريفها كثير وسعرها رخيص، وما له لا يستدل بعلم نجامته على كنوز الأرض الموجودة في كل الأزمان، ولكن علمه بالغيب باطل، ومصدقته في دعواه كافر أو جاهل ﴿لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥] سبحانه، وقد ادعت الشياطين علم الغيب زمان سليمان بن داود صلى الله عليهما وسلم، فأمامت الله سليمان وأقام ميتاً دهرأ طويلاً على عصاه متوكئاً حتى جاءت الأرضة فأكلت العصا، ﴿فَلَمَّا نَرَ تَيَنَّتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ [السيا: ١٤] ١٨٥

١٨٥ يرفض أبو علي أن تدل النجوم على ما كان ويكون مثل هذا. قارن: القاضي عبد الجبار، ثبت دلائل النبوة، ج ٢، ص ٥٦٩.

## ذكر الاستطاعة

وزعمت الحشوية أن لا استطاعة لأحد على فعل شيء من الأشياء، وأن ليس له استطاعة متقدمة رداً لقوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً﴾ [النساء: ٢٥] ولقوله: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلٌ﴾ [آل عمران: ٩٧] ولقوله: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى: ١١]، فأنكروا ما أنعم الله به عليهم من الاستطاعة، ولو لم تكن لهم استطاعة متقدمة كالعين قبل النظر، وكاليد قبل البطش والرجل قبل المشي وكالمداد والقلم واللوحي قبل الكتاب، وكالسلاح قبل القتال. ١٨٦

فإذا نحن سألنا الحشوية عن الاستطاعة أجابونا بالعلم فأنكروا استطاعتهم وقالوا: قد علم الله منا هذه المعاصي قبل أن نعملها، قلنا لهم: ويلكم قد أعلمناكم أن علم الله سبحانه ليس موجباً لمعاصيكم فتوبوا إلى خالقكم واستغفروه عما تقولون، قالوا: نحن سنية جماعية ديننا دين العجائز، وليس عندنا بخليط ولا نعرف غير السنة والجماعة، ليس لنا فعل ولا لنا استطاعة.

وفي هذا القول إيجاب أنه ليس لله عاصٍ، وكل الناس طائعون غير عاصين، إذ لا استطاعة معهم، وإنما هم مجبورون مقتسرون مقهورون فيما زعمت الحشوية، فتعالى الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً لا يكلف الله نفساً إلا وسعها. [١٤٥و]

١٨٦ أبو علي ينفق مع أصحابه في مسألة الاستطاعة، عده ان استطاعة قبل الفعل لا معه. انظر: نحر الدين الرازي، التفسير الكبير، ج ١٤، ص ٢٤٢.

## ذكر الجن

وزعمت الحشوية أن الجن يرونهم الناس، وأنها تتصور في أي صورة شاءت، وإنما سميت جنًّا لأنها مستجنة عن الأبصار، وقولهم رد لقوله: ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَاتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ [الأعراف: ٢٧]

تفهموا رحمكم الله أمر هؤلاء الجهال الذين يصدقون بالحال ويكذبون آيات الله البينات المحكمات المفصلات، فإن قال المسلمون بالعدل والتوحيد، قالت الحشوية بالإجبار والتشبيه والإلحاد، لأنهم زعموا أن خالقهم صوره في صفة غلام أمرد، له حمة سوداء وشعر ققط، يروى في القيامة يزعمهم ضاهوا في ذلك قول الذين قالوا لموسى: ﴿لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: ٥٥] وقول الذين قالوا: ﴿لَوْلَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةَ نُورًا وَرَأَى رَبَّنَا﴾ [الفرقان: ٢١] وزكوا قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [شورى: ١١] وقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

فإن قال المسلمون كما قال الله سبحانه: محمد رسول الله وخاتم النبيين، قالوا هم: ليس بخاتم النبيين لأنهم يزعمون أن عيسى بن مريم ينزل إلى الأرض فلزمهم جميع ما يلزم الملحدين من الدهرية والثنوية والمجوس والصابئين واليهود والنصارى في تكذيب الرسل، فلن تجد للحشوية كلمة واحدة يستحقون لها اسم الإسلام غير ما ينسبون لله بألسنتهم بلا حقيقة من فعلهم، ولو كان الدين إنما هو بالدعوى فجميع الملحدين إذاً على صواب في دينهم وعلى حقيقة من مذهبهم.

## ذكر القرامطة وذكر المسيح

كما زعمت القرامطة أن نبياً يجيء بعد محمد صلى الله عليه وسلم، وإنما أخذوا هذه الدعوى من النصارى، فإن قالوا: إنما بشر عيسى بن مريم في الإنجيل برسول يأتي بعده اسمه أحمد، وأما محمد فلم يجيء بعده. وفي الرد على النصارى في إنكارهم محمداً وأحمد صلى الله عليه وسلم لأنهم يتكبرون اسمين لرجل واحد، وهذه التوراة والزبور والإنجيل تشهد بخلاف ما ادعوه وبإيجاب ما أنكروا لأن يعقوب هو إسرائيل الله كما أن عيسى مسيح الله فيعقوب هو إسرائيل الله، وعيسى هو المسيح وإلياس هو ياسين، وكذلك محمد هو أحمد.

ومن حديث هلال بن العلاء عن وهب بن مصرف عن يعلى بن عمرو عن عبد الله بن جرار قال: «سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول: أربعة من الأنبياء سمو باسمين يعقوب وإسرائيل، وإلياس وياسين، وعيسى والمسيح، وأنا محمد وأحمد»<sup>١٨٧</sup>

وهذا أيضاً كتاب [ ]<sup>١٨٨</sup> في حدود المنطق / ١٤٦ ظ [ يقول: إن الأسماء خمسة:

فنها أسماء مفردة وهي التي عليها الله آدم نحو اسم كل حيوان واسم كل موات، وأسماء الجواهر والأعراض

ومنها أسماء مشتقة من الأفعال نحو الكاتب والبناء والصانع والذاهب والجائر،

١٨٧ لم نجد مرفوعاً وهكذا في مظهره. بل ينسب إلى الخليل بن أحمد نحوه: قال الخليل بن أحمد: «خمس من الأنبياء ذوو اسمين محمد وأحمد بينا الصلاة والسلام وعيسى والمسيح وإسرائيل ويعقوب ويوس وذو النون وإلياس وذو الكفل» انظر: ابن عساكر، تاريخ دمشق، ج ٣، ص ٣٠، المزني، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، ج ١، ص ١٨٧، البيهقي، دلائل النبوة، ج ١، ص ١٥٩.

١٨٨ كلمة غير واضحة لعلها: بوناسف.



ومنها أسماء منسوبة إلى نحو ابن فنسبه إلى الجد نحو القرني والعجمي والبصري واليماني.  
ونسبه إلى البلدان نحو الخراساني والبابلي والشامي والمصري،  
ومنها أسماء مشتركة كالسبع تجمع أسماء السباع، وتشترك كلها في هذا الاسم كالأسد  
والدَّروان والنمر والضبعان والدب والسمع،  
ومنها أسماء مترادفة كالشيء الواحد يكون له اسمان وثلاثة وأكثر نحو اللبَّان وهو الكُنْذَر  
أيضاً وهو الكنس وهو الجمل أيضاً.

وفي بعض مضاحكات الأصمعي<sup>١٨٩</sup> قال: نظر إلى أعرابي في بعض الأسواق ومعه مَرَّ  
يبيعه، فقيل له: بكم تبيع الهر، فقال بكذا، ثم ساومه رجل آخر، فقال: بكم تبيع السِّنور،  
فقال: بكذا فأعطاه دون عطاء الأول، ثم ساومه رجل ثالث فقال: بكم تبيع القِطْ، فقال:  
بكذا فأعطاه دون ما أعطاه الثاني، ثم ساومه رابع فقال: بكم تبيع العسن، وقال له آخر: بكم  
تبيع الدم، وقال آخر: بكم تبيع النسم، وقال آخر: بكم تبيع الفرقع، فكلما ساومه رجل ناده  
اسماً ونقصه من الثمن الذي أعطاه غيره حتى غضب الأعرابي وجلد بالهرة الأرض ثم قال:  
شرينا يا سبحان الله، ما أكثر أسماءه وأقل منفعته، ثم أنشأ يقول:

مُنِيْتُ بِسِنُورٍ قَلِيلٍ مَزِيدِهِ، وَكَثْرَةِ أَسْمَاءِهِ لَهُ مِثْرَادُهُ

فلو زيد في أثمانه من سمائه قضينا به حاجتنا المتلافة<sup>١٩٠</sup>

فالعرب تسمي الشيء الواحد بالأسماء المختلفة، فاجتمع لهم التوسعة في المنطق والإيجاز

١٨٩ هو عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أصمعي بن مظهر بن عمرو بن عبد الله الباهلي. وكان صاحب النحو واللغة والعرب والأخبار والملح. توفي الأصمعي بالبصرة في سنة ثلاث عشرة ومائتين ويقال مات الأصمعي في سنة سبع عشرة ومائتين. ان النديم، الفهرست، ج ١، ص ٧٨، أبو البركات الأنباري، كتاب تزهة الألباء في طبقات الأدباء، ص ٩٠.

١٩٠ وردت هذه القصة بألفاظ متقاربة: <قيل: إن أعرابيا صاد سنورا فلم يعرفه، فلقاه رجل فقال: ما هذا السنور؟ وفي آخر فقال: ما هذا الهر؟ ثم لقي آخر فقال: ما هذا القط؟ ثم لقي آخر فقال: ما هذا الضيوان؟ ثم لقي آخر فقال: ما هذا الخديع؟ ثم لقي آخر فقال: ما هذا الحيطل؟ ثم لقي آخر فقال: ما هذا الدم؟ فقال الأعرابي: أحله وأبعه لعل الله تعالى يجعل لي فيه مالا كثيرا فلما أتى به إلى السوق، قيل له: بكم هذا؟ فقال بمائة فقبل له. إنه يساوي نصف درهم، فرى به وقال: لعنة الله، ما أكثر أسماءه وأقل ثمنه!> انظر: الديميري، حياة الحيوان الكبرى، ج ٢، ص ٤٨، الراغب الأصفهاني، محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، ج ٢، ص ٧١٩.

في القول لأن البلاغة كانت من شأنهم، وقول الشعر، فكان الشاعر إذا لم يحتمل في البيت أن يقول ضِرْغاماً قال أسداً، وإن لم يحتمل جعل موضعه لثأً، أو هزيراً أو غضنفرأً أو ضيفمأً، والأسماء مختلفة والشخص واحد.

واعلم رحمك الله أن الأسماء ستة، وهي المترادفة [١٤٦] أو [نحو ما ذكرنا من الأسد والهر، والأسماء المفردة نحو أسماء التكرات، نحو أسماء كل موات وحيوان، وأسماء مشتقة من الأفعال، وأسماء منسوبة ومشتركة، وأسماء مستعارة كالرجل والمرأة يسمى نجماً وديناراً وأسداً، فهذه أسماء مستعارة.

## ذكر الشيع وما فيها من الروافض وغيرهم

وأما الشيع<sup>١٩١</sup> فمنهم فرقة قائلّة بالحق لازمة للصواب، ليس عندهم غلو، وهم الذين يقولون بالعدل والتوحيد، ويتولّون كل من تولاه علي بن أبي طالب، ويتبرّؤون من كل من تبرأ منه علي بن أبي طالب من الذين ظهر منهم نكث أو أحداث في الإسلام، ويقولون: علي كان أبصر وأعرف بمن يتولى ومن يتبرأ، وهو من أولياء الله سبحانه يتولى وله ويتبرأ من عدوه.

ثم الروافض الذين لا يرون الأمر بالمعروف ولا النهي عن المنكر، ويضلّون السلف ويخطئونهم ويكفرونهم إذ لم يعقدوا الإمامة لعلي قبل غيره، وهم الذين يستحلون المكاسب على أي جهة كانت، وحجّتهم في ذلك بزعمهم أن إماماً كان لهم فيما مضى قال لهم: أنتم أهل محبّتنا وأنتم المؤمنون والله سبحانه حرم الأرض على الكافر، وأحلّها للمؤمن، لأنّه قد أمر بقتل الكافر حتى لا يترك يمشي على وجه الأرض، فكل الناس كفار غيركم، والأرض لكم وراثة، وجميع ما فيها لكم حلال على أي الجهات كان، إما سرقة وإما نهباً أو خيانة، فهو لكم حلال لأنّ دماء الناس مباحة لارتدادهم عن دين الإسلام، وليس عليكم حج ولا جهاد في سبيل الله، ولا صلاة ولا زكاة، ولا تأمروا بمعروف ولا تنهوا عن منكر، ولا تنصروا مظلوماً ولا تقمعوا ظالماً ولا تنصروا ديناً حتى يجيئكم إمام يشرح لكم أمر دينكم.

١٩١ وهم الذين شايعوا علياً، وقالوا إنّ الإمام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنص الجلي أو الخفي، واعتقدوا أنّ الإمامة لا تخرج عنه وعن أولاده، وإن خرجت فيظلم أو تقيّة منه، أو من أولاده. أصولهم ثلاث فرق: ريديّة وإماميّة وباطنيّة. يقول البلخي السبب الذي من أجله سمّيت الشعة شيعةً تفصيل علي بن أبي طالب ومحبّة أهل بيته والقول بأنّه كان أحقّ بالإمامة لا تخرج من ولده. راجع: التهاوي، كشف اصطلاحات الفنون والعلوم، ج ١، ص ٥٢. لمزيد المعلومات انظر مقالات البلخي، ص ٨٤-١١٨.

لأنه يعلم الغيب بزعمهم، وأن بين عينيه عموداً فرعه في السماء وأصله في الأرض، فإذا أراد أن ينجي الناس بعلم الغيب / [١٤٧ ظ] نظر في ذلك العمود، فيكتب له فيه جميع ما سئل عنه، وأنه يظهر من الآيات المعجزات أكثر مما أظهر موسى بن عمران، وعيسى بن مريم من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص، وعنده تأويل القرآن لأن الناس إنما معهم التنزيل، وليس معهم التأويل، وأنه ليس أحد من الناس عنده شرائع دين الإسلام صحيحة غير الإمام، فلا تأمروا بمعروف ولا تنهوا عن منكر، ولا تقيموا الصلاة ولا تؤدوا زكاة، ولا تحجوا البيت حتى تروا إمامكم الذي يعلم الغيب بزعمهم.

فشبههم أهل النظر من المسلمين بالجالوتية<sup>١٩٢</sup> من اليهود الذين يقولون لا يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر، ولا ينتصر من ظالم حتى يأتينا إمامنا مانسح بن إبراهيم يعزكم وينصركم، وكل ما وقع في أيدينا من هذه المكاسب والأموال على أي جهة كانت، نبهاً أو سرقة أو خديعة فهو لنا لأن الناس عبيد لنا لأن الله سبحانه قد بوأ يوسف بن يعقوب الأرض يتبوا منها حيث يشاء، فكل الناس عبيد لنا ومال العبد لسيده.

١٩٢ فرقة من فرق اليهود التي تبالغ في التشبيه. يقول شوان الجبيري: «الجالوتية - أصحاب رأس الجالوت - بالتشبيه، وذلك أنهم ادعوا أن معبودهم أبيض الرأس والحية، واحتجوا بأنهم وجدوا في سفر دانيال أو سفر شعيا رأيت قديم الأيام قاعداً على كرسي من نور وحوله الأملاك، فرأيت أبيض الحية والرأس، والجالوتية يقولون: إن الله تعالى ملك الأرض يوسف بن يعقوب ونحن وارثوه والناس ممالك لنا». شوان الجبيري، المحرر العين ص ٤٥-٤٦، ٢٤١-٤٦، انظر أيضاً إلى البدء والتاريخ للطاهر بن طاهر المقدسي، ج ٤، ص ٣٤.

## ذكر اختلاف الروافض

ثم اختلف أهل الترفض فصاروا فرقاً من بين: يحتمل أن يقرأ بطيحية: ١٩٣ وهم الذين يتكرون العذاب ويطلقون العقاب، ويزعمون أنه ليس من حكمة الحكيم أن يعذب عباده بالنار، ولكنه خلق الناس على ضربين طائعين وعاصين، وجعل الجنة داراً للمطيعين، يعمون فيها ويستلذون، وجعل جهنم داراً للعاصين يعيشون فيها متنعمين مستلذين، فأهل النار في جهنم متنعمون ومستلذون في حميمها خالدون، لا بالموت ولا ببحرها مخزيون، وكذلك أهل الجنة أيضاً متنعمون لأن أهل الجنة خلقوا للجنة ولو أخرج [١٤٧/١] أهل الجنة من الجنة لما تواء، وكذلك أهل جهنم لو أخرجوا من جهنم لما تواء وأدخلوا الجنة كدواب البر ثموت إذا هي دخلت البحر، وكذلك السمك ودواب البحر إذا هي خرجت من البحر إلى البر ماتت، والله سبحانه أحكم في عباده وأرأف وأرحم من أن يعذبهم ، ولو عذبهم لما تواء لأن كل من دام عليه العذاب وقتاً من الأوقات مات.

ومنهم الأفلحية وهم الذين يزعمون أن الله سبحانه يمثل في كل صورة حسنة دابة كانت أو إنساناً، فإذا قيل لهم: فكم في الأرض من صورة حسنة من دابة أو إنس؟ أقترونه دخل في جميع تلك الصور الحسنة في البلدات المتنامية؟ فيقولون عند ذلك إنه ليست تنكر لله قدره. ومنهم القرامطة، وقد تقدم ذكرهم، ومنهم البترية وهم الذين يقولون إن النبي صلى الله عليه أوصى إلى علي ثم أوصى علي إلى ابنه الحسن، ثم أوصى الحسن إلى أخيه الحسين، ثم انتشرت الوصية وهم بضع عشرة فرقة، ومع كثرتهم فإنهم انقسموا في أمر على قسمين، فرقة قالت: كفر أبو بكر وعمر وجميع المسلمين حين قدموا إماماً على علي، وكفر علي حين ترك قتال أبي بكر وعمر، وحين قبل منهم العطاء، وكفر حين زوج ابنته من عمر بن الخطاب لأن الكافر

لا يزوج مؤمنة، ولكن علي داهن ولم يباذ القوم الحرب، ولا خرج عن موضع طاعتهم فهاجر هو ويهاجر إليه المسلمون ثم يجمد في قتال أبي بكر وعمر، فعلي عند هؤلاء كافر لتركه قتال أبي بكر وعمر، ولتركه الهجرة والخروج عن مملكتهم، لكنه تكاسل وداهن حتى تولاهما ثلاثة واحد بعد واحد، وزوج / [١٤٨ ظ] ابنته المؤمنة من عمر وهو كافر.

فإذا قيل لهم: ويلكم علي قد رضي بإمامتهما لأنهما حكما بالقرآن ولم يخالفا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ألا ترون أن لما جار عثمان كيف قام عليه في جماعة من المهاجرين والأنصار حتى قتلوه فما لكم لا ترضون بما رضي به علي لنفسه لأنه بايع أبا بكر وعمر وعثمان حتى نكث عثمان، فإذا سمعوا هذا الحديث والحجاج تضجروا وقالوا: إن كان علي ضيع الدين وكفر بربه وارتد عن دين الإسلام، فتحن لا نرضى ولا نضيع أمر دين الله، ولا نكفر ولا نرتد عن دين الإسلام.

وأما الفرقة الأخرى، فقالوا: كفر جميع المهاجرين والأنصار إذ قدموا إماماً على علي بن أبي طالب، وكل من تقدم عليه فهو كافر، فإذا قيل لهم: فعمن قبلتم أمر دين الإسلام وصدقتم بنبوته النبي صلى الله عليه وسلم إذ كل أصحاب النبي عليه السلام كفروا، وعنه أخذتم أمر دينكم والدين لا يؤخذ عن الكفار والمتردين عن دين الله، قالوا: قبلناه عن علي وعن رجال كانوا معه مؤمنين ومنهم سليمان الفارسي وأبو ذر الغفاري وعمار بن ياسر، والمقداد بن الأسود، وعبد الله بن مسعود، قلنا لهم: فما من هؤلاء رجل إلا وقد تولى عملاً من أعمالهم فلا نرى الذين ذكركم إلا أعواناً لمن أنكرتم ولايته مع اتفاق الروايات عن أبي ذر وعمار وابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من أعان سلطاناً جائراً فهو قرينه في النار»<sup>١٩٤</sup> فكيف رضي هؤلاء المسلمون الصالحون أن يكونوا أعواناً للظالمين.

فإن ادعيت أنهم تابوا على يدي علي بن أبي طالب / [١٤٨ و] فإن أبا ذر لم يدرك أيام ولاية علي، لأنه لما نفاه عثمان إلى الريدة مات بها، وكذلك سليمان إنما مات زمان عمر، وأما ابن مسعود فذكروا أن عثمان بن عفان ضربه بالسوط فلم يزل مريضاً حتى مات، وعمار بن ياسر قتل بصفين.

<sup>١٩٤</sup> لم نجده هكذا لكن روي بلفظ <خف في حاجة> انظر: ابن حجر العسقلاني، المطالب العلية، ج ١٠، ص ٣٨، السيوطي، اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، ج ٢، ص ٣٠٤.

وأما بلال بن رباح فادعيتهم عليه أنه كتم شهادة لعلي بن أبي طالب أن النبي قال: أن الوصي علي، فقال بلال يزعمكم: قد كان ذاك ولكن نسينا، فكيف يكون هذا القول من بلال ويقول: قد كان ذاك ولكن نسينا، وهذا إقرار ثم إنكار، وفي هذا إثبات المحال، ثم إن بلالاً إنما قال: قد كان ذاك بلغة الزنج، وبلال كان عبداً بلادياً عربياً فصيحاً وهو من المهاجرين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي هجرته يقول حين حلوا بقباء: [البحر الطويل]

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أُبَيِّنَ لَيْلَةً - يَوَادٍ وَحَوْلِي إِذْ خَرُّ وَجَلِيلُ  
وَهَلْ أَرِدُنْ يَوْمًا مِيَاهَ مَجَنَّةٍ - وَهَلْ يَبْدُونُ لِي شَامَةً وَطَفِيلُ<sup>١٩٥</sup>

فهل يجوز لأعجمي اللسان أن يقول الشعر، كلا ولكن الأول يقول يستدل على كذب الكذوب اللسان، فإما جهلتم منجزة بلال وفصاحته وحيد شعره، وإما كابرتم في الدعوى عليه. وفرقة أخرى من الإمامية<sup>١٩٦</sup> زعموا أن علياً هو الإمام المنتصوب من رب العالمين وأن أبا بكر وعمر وعثمان كانوا تحت يدي علي بن أبي طالب، وكان سلمان وأبوذر وعمار وكل من ولي عملاً تحت يدي أبي بكر وعمر وعثمان كلهم كانوا من تحت يد علي بن أبي طالب لأنه هو كان الإمام المقدم من رب العالمين، ولذلك ترك أبا بكر وعمر علي ولايتهما لأنهما عدلا [١٤٩ ظ] في القضية وقسما بالسوية ولم يخالفا حكم القرآن، وكذلك فعل أيضاً في عثمان بن عفان تركه علي ولايته ما دام مؤمناً على الطريق المستقيم من العدل في القضية والقسم بالسوية بموافقة القرآن والسنة، فلما جار في الحكم وأظهر الإثارة لقربائه من بني أمية، وخالف حكم القرآن أعذر إليه، وقال: اعدل وإلا فاعتزل، فلما قال له: لا أعدل ولا أعتزل قتله، وكذلك فعل بالزبير بن العوام وبطلحة بن عبيد الله، قتلها لما نكثا ونقضوا بيعته، وكذلك فعل بأهل النهروان لما نكثوا ونقضوا بيعته قتلهم لأن علياً كان الوصي وكذلك مضى الأثر من خلق الناس ومذبح آدم عليه السلام لم يخل الأرض من قائم بحجة وصي بعد نبي إلى يوم الناس هذا.

١٩٥ ابن أبي شيبة، مصنف ابن أبي شيبة، ج ٥، ص ٢٧٥، أحمد بن حنبل، مسند أحمد بن حنبل، ج ٤١، ص ٧٩.

١٩٦ هو مذهب الشيعة الاثنا عشرية، سميت بذلك لجعلها أمور الدين كلها للإمام، وأنه كالنبي، ولا يخلو وقت من إمام يحتاج إليه في أمر الدين والدنيا. يقول الأشعري: وهم يدعون الإمامية لقولهم بالنص على إمامة علي بن أبي طالب. انظر: مقالات الإسلاميين ص ١١٧، ابن المرتضى، القلائد في تصحيح العقائد، ص ٤٧، مقالات البلخي، ص ٨٧.

ثم قالت الروافض بأسرها: لم يغفل الله سبحانه الأرض من قائم بحجته نبي بعد وصي، فأول الأنبياء آدم صلى الله عليه وسلم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم، وأول الأوصياء شيث بن آدم وآخرهم علي بن أبي طالب، ورووا عن يثقون به عن إمام الله أن الله سبحانه أخرج إلى آدم عليه السلام دركاً من الجنة فيه دارات الأوصياء بعد الأنبياء وأن أول الأنبياء آدم وآخرهم محمد صلى الله عليهما، وأن أول الأوصياء شيث وآخرهم علي بن أبي طالب، فإذا قيل لهم: فقد زعمتم أن علياً هو آخر الأوصياء فلم تتركوا هذا القول الذي أصليتموه ثم أنتم متظرون لإمام يعلم الغيب يزعمكم معه أيضاً وصيه وقد زعمتم أن علياً هو آخر الأوصياء..



## ذكر الوصي الذي هو الإمام يزعم الروافض

رُفعت الروافض أن الإمام الذي ينتظرونه أنه سوف يظهر لأنهم رَوَوْا عن جعفر بن محمد أنه قال لو لم يبق من الدنيا إلا / [١٤٩] يوم واحد نظول الله ذلك اليوم حتى يخرج رجل من ولد علي بملاأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً<sup>١</sup>، ومن صفاته يزعمهم أنه يعلم الغيب حتى إنه ليخبر الرجل عما كان بينه وبين زوجته من السرّ وبما قال لها وقالت له، وأنه يخرج هو لا يقتل لأن الحديد لا يقطعُه ولا يقتل أحد من أصحابه يخرج، وأنه يبي عليه عمود من نور من السماء إلى الأرض فإذا أراد أن يبيئ أحداً من أوليائه يعلم الغيب نظر في ذلك العمود فكتب له فيه جميع ما يحتاج إلى معرفته.

١٩٧ ورد هذا حديث بطريق من أهل بيتي وميراثي عنه أبي. واسم أبيه اسم أبي أو رجلاً من في المصادر الحديثية نظر في أبي شيعة، مصنف ابن أبي شيعة، ج ٧، ص ٥١٣، أحمد بن حنبل، مسند أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ١٦٣، سنن أبي داود، ج ٦، ص ٣٣٧.

## ذكر علم الغيب

قلنا لهم أما الذي ادعيتموه من علم الإمام للغيب فهذا باطل لأن إمام المسلمين علي بن أبي طالب لو كان يعلم الغيب لما خرج في الليل إلى ابن ملجمة<sup>١٩٨</sup> حتى فلق رأسه بالسيف لأن ذلك ممتنع في الطبيعة أن أحداً لا<sup>١٩٩</sup> يعلم أن رجلاً يرصده ويريد قتله عند باب منزله ثم يخرج إليه وهو أيضاً محرم في القرآن على من فعله حيث يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩]. ولو أن علياً عرف أن ابن ملجم كان يرصده في ذلك الوقت الذي قتله ثم خرج إليه لكان من أهل النار عاصياً لخلافه ما نزل في القرآن تاركاً لوصية ربه لأنه قال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء: ٧١].

فالروافض جاحدة للقرآن جاحدة للنبوة إذا أرادوا التوصل بإثبات الوصية إلى تكفير علي صلوات الله عليه فلم يجدوا إلى ذلك سبيلاً في ظاهر القول ولكنهم احتالوا في دعوى يوصلون بها إلى تكفيره كما فعل الزنديق الذي لم يصل تكذيب نبوة محمد صلى الله عليه لأن الله سبحانه أخبر أن محمداً خاتم النبيين فإذا كان عيسى ينزل إلى الأرض بعد محمد فليس محمد خاتم النبيين، فاكذبوا الله في خبره وأبطلوا نبوة محمد صلى الله عليه، وهذا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد رُميت زوجته عائشة فلم يعلم أصادق من رماها أم كاذب. فأرجأ أمرها حتى نزلت براءتها في قوله: ﴿أَوَلَيْكَ مُبْرَأُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ [النور: ٢٦]. / [١٥٠ ظ]

١٩٨ المعروف: ابن ملجم الحيري. هو الذي قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكان قبل ذلك من شيعة، وشهد معه صفين، ثم خرج عليه فقتله الحسن فصاصا سنة ٤٠ هـ. راجع ترجمته في كتاب لسان الميزان لابن حجر العسقلاني، ج ٥، ص ١٤١، الذمهي، سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ٢٨٧.

١٩٩ يبدو أن لفظ «لا» زائدة.

وكذلك داوود صلى الله عليه وسلم قد تسورت عليه الملائكة في محرابه فلم يدر منهم فقرع منهم حتى سكنوه ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَيْنَ بَعْضِنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ﴾ [ص: ٢٢].

وكذلك زكريا قد بشره الله بغلام اسمه يحيى، فطلب العلامة مستثنياً لما وعده الله سبحانه وأنه قد دخل على مريم ووجد عندها طعاماً، وإنما كان طعامها من عند زكريا بعث لها به فلم يعرف ذلك الطعام الذي وجد عندها من أين هو وما سببه أو ما قصته حتى سأها وقال لها: ﴿أَأُنْثَىٰ لَكَ هَذَا﴾ [مريم: ٣٧] يا مريم! ومن أين لك هذا؟ فقالت: ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٣٧]، فلو كان زكريا يعلم الغيب لما استنكر ما وجد عندها من الرزق.

وكذلك يعقوب صلى الله عليه وسلم لم يعلم أن أولاده يكيدون عليه في يوسف حتى طرحوه في الجب ثم باعوه، فلو علم بذلك لم يجز له أن يرسله معهم، ولو كان يعقوب يعلم الغيب لما كان يطول بكاءه على فقد يوسف، وهو يعلم أنه ملك على مصر، بل كان يكثر فرحه وجذله إذ كان يعلم أن يوسف قد أظهر الإسلام وقد تنبأه الله حتى صار ملكاً.

وكذلك موسى بن عمران صلى الله عليه وسلم لو علم أن الرجل الذي وكزه يموت من وكزته لما كان ليفعل، يدل على ذلك ندمه حين قال: ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ [القصص: ١٥]. وكذلك ابن حمر أيضاً حين وكزه الآخر: ﴿قَالَ يَا مُوسَىٰ أَتُرِيدُ أَنْ قَتَلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَنْمَسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [القصص: ١٩].

وكذلك لوط صلى الله عليه وسلم أنكر الملائكة حين دخلوا عليه ولم يعرفهم حتى قالوا له: ﴿لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ﴾ [العنكبوت: ٣٣]، ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ﴾ [هود: ٨١]، ﴿وَإِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ﴾ [العنكبوت: ٣٣].

وكذلك إبراهيم صلى الله عليه وسلم قد دخل [١٥٠/و] عليه الملائكة ليبشروه بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب، لم يعرفهم حتى قام وذبح لهم عجلاً سميناً فشواه ثم قربه إليهم، فلما رأى أيديهم لا تصل إلى العجل أنكرهم وأوجس منهم خيفة.

وكذلك يونس صلى الله عليه لو علم أن الحوت يبلعه لما كان آبقاً إلى السفينة والذهاب في الأرض العريضة، ولو علم أنه سيدحض لما أجاب أهل السفينة إلى أن يساهمهم، فكيف تزعم الروافض أن إمامهم المعلوم يعلم الغيب وهؤلاء أنبياء الله وأصفياءه قد حل بهم ما ذكرناه لم يعلموا الغيب.

وأما الذي ادعوا أن إمامهم المعلوم لا يقتل ولا يجرح ولا يقتل أحد ممن تبعه أيضاً ولا يجرح، فلو كان أحد من البشر يقدر على هذا الشرط لكان ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فلقد أرسل خبيب بن عدي من المدينة إلى مكة، وقال له: ارفع صوتك بالأذان إذا دخلتها، ففعل خبيب ما أمره به رسول الله عليه السلام، فقام إليه المشركون فأخذوه وأخرجوه من الحرم حتى أتوا به التنعيم ثم صلبوه هنالك وقتلوه، ثم أخرج عمرو بن أمية الضمري ليأتيه بخبره فوجده مصلوباً فأخذه معه الخشبة فأدخله في شعب فحفر له في الرمل ثم دفنه، ثم قدم على النبي صلى الله عليه فأخبره بما فعل مشركوا مكة بخبيب بن عدي ولم يعلم ذلك حتى أعلمه عمرو بن أمية.

وكذلك قتل عبدة بن الحارث يوم بدر، وقتل عمه حمزة يوم أحد، وجرح صلى الله عليه في ذلك اليوم، رماه عقبة بن أبي وقاص فأصاب رباطه فكسرها فكان رسول الله صلى الله عليه وفي ذلك يقول بعض الأنصار: / [١٥١ ظ]

هدى الله جازي معسراً نفعاً لهم ونصرهم الرحمن رب المشارق

فأخزأك ربي يا عتيب بن مالك ولقال قبل الموت إحدى الصواعق

مددت كبشاً للنبي تعمداً فدميت فاه قطعت بالبورق

فهلا اتقيت الله والمنزل الذي يصير إليه عند تلك الحقائق ٢٠٠

فكيف تزعم الروافض أن إمامهم لا يقتل ولا يجرح ولا أحد من أصحابه، وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جرح وقتل عمه حمزة، وابن عمه عبدة بن الحارث بن عبد المطلب، وجعفر بن أبي طالب، وقد قتل يحيى بن زكريا.

٢٠٠ هذا البعض هو حسان بن ثابت، ويهجو عبدة بن أبي وقاص. أورد باختلاف بعض الألفاظ في ديوانه، انظر: حسان بن ثابت، ديوان حسان بن ثابت الانصاري، ص ١٦٢، سيرة ابن هشام، ج ٢، ص ٨١، ابن أبي الحديد، شرح نهج البلاغة، ج ٦، ص ٥٥.

## ذكر المطالبة لهم بالإمام

يقال لهم الأماكن أربعة: البر والبحر. ثم السماء والهواء، أما السماء فهي مكان النجوم، وأما الهواء فهو مكان السحاب، وأما البحر فهو مكان السمك فلم يبق سوى البر، ثم البر سبعة أقاليم، إقليم المغرب وإقليم مصر والشام، ثم إقليم الحجاز واليمن، ثم إقليم الجزيرة وأرض بابل وفارس، ثم إقليم أرمينية وجرجان، ثم أرض خراسان بما قبلها هذه الأقاليم من أرض الصين والسند والهند والبند، ثم الإقليم السابع هو أرض الخزر والترك إلى موضع سد ذي القرنين، أما إقليم المغرب فيها<sup>٢٠١</sup> للعمري رجال أهل البيت لكنهم من ولد إدريس وإدريس هو من ولد الحسن، وأنتم لا توجبون الإمامة إلا لولد الحسين، ولكن بالحجاز منهم نفر كثير من ولد الحسين وبالعراق في قرية بغداد، وسامراء وبالكوفة وبأرض خراسان وفدخلنا عليهم دهرأ وسألناهم عن صفة هذا الإمام فلم نجد أحداً منهم يعرفه ولا يقربه ولا يدعي معرفته فإذا كنتم لا تعرفونه ولا تعرفون وقته ولا في أي البلدان [١٥١/و] هو ولا أهل بيته الذين تزعمون أنه منهم لا يعرفونه فهذا الإمام معدوم غير موجود ولقد نسمعكم تصفونه بصفة من العلم والفضل ما ليس يخفى صاحبها لأن أهل العلم من جميع الناس هم معروفون في كل بلد كابن أبي مريم<sup>٢٠٢</sup> بمصر، وجامع بن سودة<sup>٢٠٣</sup> وأبي الرياح أبي زباع<sup>٢٠٤</sup> وكإبراهيم بن سفيان<sup>٢٠٥</sup> وعمرو

٢٠١ في الأصل: العمري. يبدو أن حرف «ا» زائدة.

٢٠٢ ورد اسمه في هذا الكتاب مرتين. ليس المقصود منه نوح بن أبي مريم المعروف. لأنه عاش في مرو وهو قاضي مرو. لعله سجد بن أبي مريم، محدث الديار المصرية. ولد سنة أربع وأربعين ومائة ومات سنة أربع وعشرين ومائتين. انظر: سير أعلام النبلاء. ط الرسالة، ج ٧، ص ٤١١.

٢٠٣ جامع بن سودة الأزدي المصري، أبو سليمان، عاش في مصر. لا يوجد ترجمته في المصادر. انظر: كتاب لسان الميزان ت أبي نعمة، ج ٢، ص ٤١٥، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، المزي، ت د. بشار عواد، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٠-١٩٨٠، ج ٢٨، ص ٧٠.

٢٠٤ لم نقف على ترجمته

٢٠٥ إبراهيم بن أبي سفيان معاوية القيسراني. توفي سنة ثمان وسبعين ومائتين انظر: تاريخ الإسلام للذهبي، ج ٦، ص ٥٠٩، تاريخ مولد العلماء ووفياتهم، أبو سليمان الربيعي، دار العاصمة، الرياض، ١٤١٠، ج ٢، ص ٦٠٠. يعد السمعاني من المشاهير المقبولة بنسبة «القيسراني»، الأنساب للسمعاني، ج ١٠، ص ٥٣٧.

بن ثور<sup>٢٠٦</sup> بقيسارية<sup>٢٠٧</sup> وكعثمان بن خرزاذ<sup>٢٠٨</sup> في أنطاكية وكالفضيل بن عياض<sup>٢٠٩</sup> في طرطوس،  
وكأبي زرة<sup>٢١٠</sup> في دمشق، وكالجاشعي<sup>٢١١</sup> وهشام بن عماد<sup>٢١٢</sup> بمحس، وكعبد الرزاق<sup>٢١٣</sup> بصنعاء،  
وكهلال<sup>٢١٤</sup> بن العلاء<sup>٢١٥</sup> بالرقعة، وكسحنون بن سعيد<sup>٢١٦</sup> بأرض القيروان، وكإسحاق بن راهويه<sup>٢١٧</sup>

٢٠٦ هو عمرو بن ثور بن عمرو الجذامي، ملقب بالقيسراتي، يروي عن ابن عينة، والوليد بن مسلم. روى عنه أبو العباس محمد بن الحسن بن قتيبة العسقلاني، ومات سنة اثنتين وثلاثين ومائتين، توفي سنة تسع وسبعين. تاريخ الإسلام ت بشار، ج ٦، ص ٥٨٣؛ الأنساب للسمعاني، ج ١٠، ص ٥٣٧.

٢٠٧ بلدة على ساحل بحر الروم يقال لها بيسارية. الأنساب للسمعاني، ج ١٠، ص ٥٣٧.

٢٠٨ هو عثمان بن عبد الله بن محمد بن خرزاذ الطبري (الوفاة: ٢٨١ هـ)، ثم البصري، نزل أنطاكية وعالمها. محدث مشهور. ولد قبل المائتين، توفي في ذي الحجة سنة إحدى وثمانين ومائتين بأنطاكية، وهو في عشر التسعين. انظر: سير أعلام النبلاء ط الرسالة، ج ١٣، ص ٣٧٨-٣٨١؛ تاريخ الإسلام ت بشار، ج ٦، ص ٧٧٩.

٢٠٩ الفضيل بن عياض بن مسعود القيمي البزيعي، من أكابر العباد الصلحاء. ولد في سمرقند، ونشأ بأبيورد، ودخل الكوفة وهو كبير، وأصله منها. وانتقل إلى مكة ونزلها إلى أن مات بها في أول سنة سبع وثمانين ومائة في خلافة هارون. سير أعلام النبلاء ط الرسالة، ج ٨، ص ٤٤٢-٤٤٣؛ الأعلام للزركلي، ج ٥، ص ١٥٣.

٢١٠ عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله بن صفوان النصري، أبو زرة الدمشقي: من أئمة زمانه في الحديث ورجاله. من أهل دمشق، ولد قبل المائتين. مات أبو زرة النصري سنة إحدى وثمانين ومائتين في دمشق. انظر: سير أعلام النبلاء ط الرسالة، ج ١٣، ص ٣١١-٣١٦؛ الأعلام للزركلي، ج ٣، ص ٣٢٠.

٢١١ أبو الحسن سعيد بن مسعدة الجاشعي المعروف بالأخفش الأوسط؛ أحد نخاة البصرة، من أئمة العربية، والجاشعي: بضم الميم وفتح الجيم وبعد الألف شين مثناة مكسورة وبعدها عين مبهمة، هذه النسبة إلى جاشع بن دارم، بطن من غيم. سكن البصرة، وأخذ العربية عن سيويه، وصنف كتباً منها: «تفسير معاني القرآن» و«الاشتقاق» وغيرها. وكانت وفاته سنة خمس عشرة ومائتين، وقيل سنة إحدى وعشرين ومائتين. وفيات الأعيان، ج ٢، ص ٣٨٠.

٢١٢ يحتمل أنه هو هشام بن عمار بن نصير بن ميسرة بن أبان، الإمام الحافظ، عالم أهل الشام، خطيب دمشق. نقل عنه الباغندي. ولد سنة ثلاث وخمسين ومائة. مات بدمشق سنة أربع وأربعين ومئتين وهو ابن إحدى وتسعين سنة، أو سنة خمس وأربعين ومئتين أو سنة ست وأربعين ومئتين. انظر: سير أعلام النبلاء ط الرسالة، ج ١١، ص ٤٢٠-٤٣٥؛ تهذيب الكمال في أسماء الرجال، المزي، ج ٣٠، ص ٢٥٤.

٢١٣ أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري البجلي الصنعاني. من حفاظ الحديث الثقات، من أهل صنعاء. ولد سنة ست وعشرين ومائة. ارتحل إلى الحجاز، والشام، والعراق، وسافر في تجارة. توفي عبد الرزاق في شوال، سنة إحدى عشرة ومائتين. سير أعلام النبلاء ط الرسالة، ج ٩، ص ٥٦٣؛ كتاب الأعلام للزركلي، ج ٣، ص ٣٥٣.

٢١٤ في الأصل: هلال، ولعل الصواب ما أئتمناه.

٢١٥ هلال بن العلاء بن هلال بن عمر بن هلال بن أبي عطية: الحافظ الإمام، الصدوق، عالم الرقة. بقول الذهبي: توفي يوم عيد النحر، سنة ثمانين ومائتين وقيل: مات في ربيع الأول، سنة إحدى وثمانين ومائتين، سير أعلام النبلاء ط الرسالة، ج ١٣، ص ٣٠٩-٣١٠؛ تهذيب الكمال في أسماء الرجال، المزي، ج ٣٠، ص ٣٤٧-٣٤٨.

٢١٦ هو محنن بن سعيد بن حبيب أبو سعيد التنوخي، الحصري الأصل، المغربي القيرواني، قاضي القيروان. ولد في رمضان سنة ستين، أو إحدى وستين ومئة، ومولده في القيروان. ولي القضاء بها سنة ٢٣٤ هـ واستقر إلى أن مات، توفي محنن في شهر رجب سنة أربعين ومائتين وهو ابن ثمانين سنة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٦٤-٦٩؛ ابن حجر، لسان الميزان، ج ٤، ص ١٦؛ الزركلي، الأعلام قاموس تراجم، ج ٤، ص ٥.

٢١٧ أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن غلغل بن إبراهيم الحنظلي المروزي المعروف بابن راهويه، سبب تلقبه (ابن راهويه) أن أباه ولد في طريق مكة فقال أهل مرو: راهويه! أي ولد في الطريق. عالم خراسان في عصره. من سكان مرو. مولده في سنة إحدى وستين ومائة، استوطن نيسابور، لما قتله القرامطة في طريق مكة حاجاً سنة أربع وتسعين ومائتين. الزركلي، الأعلام قاموس تراجم، ج ١١، ص ٢٩٢؛ السمعي، الأنساب، ج ٦، ص ٥٦.

في خراسان، وكاهويه<sup>٢١٨</sup> في الحرم، فليس من بلد ولا مدينة يكون بها رجل مذكور في فن من فنون العلم إلا وهو معروف في سائر البلدان كمحمد بن يزيد المبرد<sup>٢١٩</sup>، وكأحمد بن يحيى<sup>٢٢٠</sup> المعروف بعلب في بغداد، فكيف يخفى هذا الإمام ثم لا يعرفه بزعمكم إلا النخاس دون العام، فإن قالوا أنه يحذر على نفسه قلنا لهم: كيف يحذر على نفسه إن هو ظهر وهو يعلم الغيب بزعمكم، ومن علم الغيب لم يكثر بعده، والله سبحانه يقول حكاية عن نبيه: ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ [الأعراف: ١٨٨] فكيف يحذر على نفسه من لا يسير عدوه إلى شيء إلا عليه، فإذا قلنا لهم: إنكم أنتم لا تعرفون الإمام الذي تدعون ولا تعرفون وقت خروجه ولا نحن نعرف له وقتاً ولا أهل بيته يعرفونه ولا يعرفون له وقتاً يخرج فيه، فنأين يصح ما يدعون؟ أم من أين يثبت ما تزعمون.

٢١٨ لعله إبراهيم بن محمد بن مالك بن ماهويه الإصبهاني، يكنى أبا إسحاق وكان يعرف بمناهويه أو بابن ماهويه. وكان يتفقه. توفي سنة أربع وثمانمائة. انظر: أبو نعيم الأصبهاني، أخبار أصبهان، ج ١، ص ٢٣٢؛ أبي الشيخ الأصبهاني، طبقات المحدثين بأصبهان والواردين عليها، ج ٤، ص ٥٩.

٢١٩ أبو العباس، محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي، البصري النحوي، المعروف بالمبرد: إمام العربية ببغداد في زمنه، وأحد أئمة الأدب والأخبار. مولده بالبصرة ووفاته ببغداد. مات المبرد في أول سنة ست وثمانين ومائتين، صاحب «الكامل»، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ٥٧٦-٥٧٧، الزركلي، الأعلام قاموس تراجم، ج ٧، ص ١٤٤.

٢٢٠ أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار الشيباني، أبو العباس، المعروف بعلب، إمام الكوفيين في النحو واللغة. كان راوية للشعر، محدثاً، مشهوراً بالحفظ. ولد في سنة مائتين في بغداد؛ ومات في بغداد أيضاً في جمادى الأولى سنة إحدى وتسعين ومائتين، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٤، ص ٥٧-٥٨؛ الأنساب، ج ١٣، ص ٥٠-٥١.

## باب عجائب الإمام في زعم الروافض

ورروا عن يثقون بدينه وأنه كان باباً من أبوابهم أنه قال لهم فيما زعموا: بينما أنا ذات يوم قافلاً [١٥٢ ظ] من مكة أريد المدينة، وأنا وولدي في ظل عمارية إذ رأيت الإمام معنا فوق الجبل، والجبل يقول: أيها الإمام: أما كان في الرجل وأبيه ما يكفيني ثم صعدت أيضاً معهما، قال الثقة: وجعل الإمام يجيب الجبل ويقول له: وما بقي عليك أكبر وأشد وأتعب مع الخلود في نار جهنم يوم القيامة، ثم زال عني الإمام فضيت حتى قدمت المدينة فنزلت بها في دار فبتنا، أنا ذات يوم إذ أنا بالإمام معي في البيت من غير أن يدخل علينا فسمعتة يقول لطير في قفص معنا في الدار: وما بقي عليك أتعب وأشد مع الخلود في نار جهنم يوم القيامة، قال الثقة: فعجبت من كلام الإمام للطير فلم أتمالك أن قلت له: أيها الإمام: لقد صرت مما سمعت منك في عجب، وذلك أني رأيتك في طريق مكة معي في الحمل قاعداً في العمارية من غير أن تصعد إلينا وسمعتك تكلم الجبل والجبل يجيبك، ثم رأيتك معنا اليوم في البيت من غير أن تدخل علينا، فما المذهب أم كيف هذا؟ فقال له الإمام يزعم ثقتهم: أنتم أهل شيعتنا نغشى منازلكم من غير أن ندخل عليكم ونركب معكم من غير أن نصعد إليكم لودتنا لكم ولحبتكم لنا والجبل الذي سمعته يتضرع فهو الحجاج بن يوسف، وأما هذا الطير الذي في القفص فهو مروان بن الحكم يشكوا ضيق القفص وما يلقى من الجوع والعطش، قال الثقة: ثم غاب عني الإمام.



## ذكر الأطلّة

وروي عن ياقون به أن الله سبحانه قبل أن يخلق الدنيا هكذا وكذا ألف عام أمر بكراسي فنصبت عن يمين العرش وبكراسي عن يساره ونصب أطلّة عن يمين حرشه وأطلّة عن يسار حرشه فكان في الأطلّة التي عن يمينه إبراهيم الخليل ومحمد وعلي وسائر الأوصياء والأنبياء، وكان في الأطلّة التي عن شماله [١٥٢] فرعون وقارون وهامان وأبو بكر وعمر ومن معهما وهو تفسيد قوله بزعمهم: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ [الواقعة: ٢٧]، ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾ [الواقعة: ٤١]. فزعموا أن الله سبحانه قد خلق الخلق قبل أن يخلق الدنيا، وأنه كان يصب لأعدائه من الظل والكراسي والكرامة مثل الذي فعل لأوليائه.

كما روي عن علي صلوات الله عليه أنه ضرب يده في صدر عمار بن ياسر ثم قال له: ماذا ترى؟ فقال له: أرى إلى أقصى مطلع الشمس، ثم ضرب في صدره الثانية فقال: ماذا ترى؟ فقال: أرى إلى أقصى المغرب، ثم ضرب الثالثة فقال: ماذا ترى؟ فقال: أرى إلى أقصى الجوف من بات يعش، ثم ضرب الرابعة فقال: ماذا ترى؟ فقال: أرى إلى أقصى السماء من مجرى سيل، ثم ضرب الخامسة فقال: ماذا ترى؟ فقال: أرى ما بين الأرض وفوق الأرض إلى السماء السابعة العليا، ثم ضرب في صدره السادسة فقال: ماذا ترى؟ فقال: أرى ما فوق الأرض وما تحته إلى الأرض السابعة السفلى، وهم الذين روي أن رماه أهل الشام اعتوروا يزيد وعبد الله وعمر [٢٢١] وعمار بن ياسر يوم صفين حتى قتلوهم فكيف أبصر عمار بزعمهم ما في البر والبحر ولم يبصر من رماه حتى قتله، والحياة محبوبة والعيش مرغوب فيه.

## ذكر نسل آدم عليه السلام

وروا عن إمامهم فيما يزعمون أن آدم صلى الله عليه وسلم اشتد جزعه على هابل لما قتله  
قابل وكثر بكاءه عليه، وفي ذلك يقول: [البحر الوافر]  
تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيَّهَا فَوَجْهُ الْأَرْضِ مُغْبَرٌ قَبِيحٌ  
تَغَيَّرَ كُلُّ ذِي لَوْنٍ وَطَعْمٍ وَأُكْسِفَ لَوْنُ الْوَجْهِ الصَّبِيحِ  
وَجَاوَرْنَا عَدُوَّ لَيْسَ يَنْسَى لَعِينٌ لَا يَمُوتُ فَتَسْتَرِيحُ  
أَهَابِلُ إِنْ قُتِلَتْ فَإِنَّ قَلْبِي عَلَيْكَ الْيَوْمَ مُكْتَتِبٌ قَرِيحٌ<sup>٢٢٢</sup>

وهذا الشعر معروف صحيح لآدم صلى الله عليه وسلم بنقل الرواة وأهل العلم ولكن ما يجيء  
بعده هو المحال وذلك / [٥٣ اظ] أنهم رَووا عن إمامهم فيما زعموا أنه قال لما قتل هابل أخاه  
قابل<sup>٢٢٣</sup> اشتد جزع آدم وحواء وشكيا إلى الله مصيبتهما وفقده، فأوحى الله إليهما سبحانه أني  
سأهب لكما خيراً من قابل، فليحسن عزاؤكما ففي الله دَرَكٌ مِنْ فَائَتْ وَخَلَفٌ مِنْ كُلِّ هَالِكٍ،  
قال الإمام: ففرحاً بذلك فرحاً شديداً فوهب الله لهما شيئاً وهو كان أول الأوصياء يزعمهم فكان  
شيئ يسمى هبة الله، قال الإمام: ولما أن بلغ شيث مبلغ الرجال أخرج الله له سبحانه من الجنة  
حوراً من حور العين كالشمس حسناً مَقْرَظَةً مُشْنَفَةً مُدْمَلَجَةً فِي جِوَانِهَا سَطْرَانِ مَكْتُوبَانِ فِي  
إِحْدَاهُمَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول الله، وفي السطر الثاني مكتوب من أخذ مثلي فليأمر بالمعروف  
وَلْيَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلْيَعْمَلِ اللَّهُ رِبَّهُ، فأولدها شيث ولداً ذكراً.

<sup>٢٢٢</sup> ابن عساکر، تاریخ مدينة دمشق، ج ٦٠، ص ٤٥٤، أبو زيد القرشي، جبهة أشعار العرب، ص ٣٠-٣١.

<sup>٢٢٣</sup> هكذا مثبت في الأصل، لكن المعروف أن القاتل هو قابل والمقتول هو هابل.

ثم إن إبليس حسد آدم في كثرة نسله وأولاده فذهب بزعمهم إلى جزيرة من جزائر البحر، فجامع نفسه في تلك الجزيرة فباض بيضة انفقت عن جارية حسناء كالبدرة، فلما حدثت قالت حواء لآدم بزعمهم هل لك يا آدم في أن تزوج ابن شيث وهو ابن الحوراء من ابنة إبليس فأجابها آدم إلى ذلك فقالا لشيث وللحوراء هل لكما أن تزوجا ابنتك ابنة إبليس فما رأينا في النساء أنبل منها وأجابا إلى ذلك، وخطب آدم وحواء من إبليس فأجابهم إلى ذلك فزوج ابنته من ولد شيث، فتناسلا وصار منهما نسل كثير، فما كان في الناس من وفاء وعلم وجود وكرم وفضل وخير فهو بزعمهم من شيث والحوراء، وما كان في الناس من غدر ونجور وخيانة وكذب وفسق وجهل وبخل وجبن وحرص وطمع وشرة وسوء وخبت فهو من قبل إبليس لأن نسله خالط [١٥٣و] نسل آدم فيما يزعمون.

وفي رواية لهم أخرى أن إبليس تزوج الحية التي خدعت حواء فباضت تلك الحية ثم فقست بيضتها عن حور كثيرة فزوجهن آدم من أولاد شيث والحوراء، فما كان في الناس من خير فمن قبل الحوراء وشيث، وما كان في الناس من شر فمن قبل نسل إبليس والحية، ونسل إبليس والحية قد اختلط وتناسل، وهذا كان سبب الطاعة والمعصية، والله يقول: ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ [الأعراف: ٢٧] فكيف يزعمون أن لإبليس نسلاً في بني آدم، واحتجوا على هذا بقول الله سبحانه: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ [الإسراء: ٦٤]، وما كان الله ليبيح لآدم تزويج الإخوة بالأخوات ثم يحرمه بعد ما أحله، وفي هذا نسخ والنسخ لا يجوز على الله سبحانه إذ فعله وأمره حكمة، فلا يجوز أن ينسخ الحكمة، ولو أن آدم زوج الإخوة من الأخوات لجاز اليوم للمسلمين أن يتزوجوا الأخوات وأنكروا النسخ، وكذلك أنكره اليهود لأن فيه زعموا بداء، والبداء لا يجوز على الله، وأهل العلم مجمعون على النسخ والكلام لا يخرج من أربعة معاني.

## ذكر النسخ

فالمعاني الأربعة: الأمر والطلب والاستفهام والخبر، فالأمر والطلب والاستفهام لا يجوز فيها الصدق ولا الكذب، فأما الخبر فهو يحتمل الصدق والكذب، ولا يجوز فيه النسخ لأن في ذلك خلقاً وكذباً، وأما الأمر والنهي فالنسخ جائز عليهما لأن السيد يأمر عبده اليوم بما أراد ثم يحط عنه ذلك الأمر في اليوم الثاني.

وأما إنكار اليهود النسخ في القرآن، فهذه التوراة فيها ناسخ ومنسوخ وذلك أنه لما قتل ابن آدم أخاه أوحى الله سبحانه إلى أهل الأرض أن لا تأووا هابلاً ولا يكلمه أحد ولا يتاجره أحد، وذكر الله ذلك في التوراة ثم [١٥٤ ظ] نسخ ذلك لما قتل صاحب البقرة ابن عمه وأمر الله موسى بقتله وفي التوراة أيضاً أن نوحاً أبيع له أكل دابة وحرّم الله ذلك على بني إسرائيل، وفيها أن يعقوب بن إسحاق صلى الله عليهما جمع بين أختين، وحرّم على من بعده وولده، فكيف ينكر اليهود النسخ في القرآن وهذا النسخ موجود معروف في التوراة، ولكن اليهود حسدوا محمداً صلى الله عليه وسلم فاتخذوا هذا القول المنكر عليه ليحسدوا نبوته حسداً من عند أنفسهم، وبغياً منهم فاختلقوا من بعد ما جاءهم العلم واليقين أنه موافق لما جاء في التوراة.

وأما في الإنجيل فجحدوا وكابروا بأمر موسى صلى الله عليه بتعظيم يوم السبت فلما بدلت بنو إسرائيل أحكام التوراة وخالفت سنة موسى بعث الله سبحانه عيسى بن مريم بالإنجيل ناسخاً لبعض أحكام التوراة، إذ خالفت بنو إسرائيل ما كان فيها، فعندما أمر الله سبحانه بتعظيم يوم الأحد وبإحلال لحم الجمل وبإحلال أمور كان قد ضيق على بني إسرائيل، فلما بدلت النصارى من بني إسرائيل أحكام الإنجيل وخلوا سنة عيسى بعث الله سبحانه محمداً صلى الله عليه وسلم بالقرآن ناسخاً لما قبله، إذ بدلت أحكام الإنجيل وأمره الله سبحانه بتعظيم يوم الجمعة ناسخاً لتعظيم يوم الأحد.

## ذكر علامات النبوة<sup>٢٢</sup>

حدثني أحمد بن داود المكي<sup>٢٢٠</sup> قال حدثنا عمرو بن خالد عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار قال: سمعت عبد الله بن العباس يقول: ما بعث الله نبياً من أنبيائه إلا برأس ما في أيدي قومه، فبعث إبراهيم عليه السلام ورأس ما في أيدي قومه النجامة، وادعاء علم الغيب فتهاهم عن ذلك وعرفهم خطأهم فأبوا القبول منه وكاد عليهم مكيدة حتى كسر أصنامهم ولم يستدلوا/[١٥٤] بعلم نجاتهم على أنه كسرها فلما تبين لجميع الناس كذبهم في علم الغيب بالنجوم افتضحوا عند جميع الخلق وغضبوا لذلك ثم ألقوه في النار فجعلها الله سبحانه عليه برداً وسلاماً.

وبعث الله موسى بن عمران إلى فرعون وقومه ورأس ما في أيديهم السحر والخدائع، فلما أناهم بالعصا فألقاها فبلعت جميع ما خرقوا به أيقنوا أنه لن يقدر بنو آدم على مثل ذلك السحر ولا بغيره، فآمن به السحرة رضي الله عنهم لأنهم أصبحوا سحرة كفاراً وأمسوا شهداء مؤمنين أبراراً.

وبعث الله سبحانه عيسى بن مريم ورأس ما في أيدي قومه الطب فلما أصبح مجذوماً وبصر أعمى وأحيا ميتاً تيقنوا أن الأطباء عاجزة عن تبصرة العمي وعن إبراء المجذومين وعن إحياء الموتى.

وبعث الله سبحانه محمداً صلى الله عليه وسلم ورأس ما في أيدي قومه البلاغة وكانت بلاغتهم على خمسة أنحاء: أول ذلك الكلام المنشور المصروف بين الناس، ثم الكلام المسجع، ثم الكلام الموزون وهو

٢٢٤ لم يذكر تحت هذا العنوان أية المعجزات الحسية للنبى. ويوضح هذا الموقف صاحب المقالات ما ذكره القاضي عبد الجبار ما قلناه «فأما من شنع ذلك على مشايخنا، وزعم أنهم أبطلوا سائر معجزات محمد صلى الله عليه، فكلامه يدل على جهل، لأن شيوخنا أثبتوها معجزة ودلالة، لكنهم لم يجوزوا الاعتماد عليها، في مكاملة المخالفين» لم يعتمد أبو علي أيضاً في إثبات نبوة محمد، صلى الله عليه، على المعجزات، التي إنما تعلم بعد العلم بنبوته، لأن ثبوت ذلك فرع على ثبوت النبوة، وقد أشار إلى مثله في نقض الإمامة على ابن الراوندى أن الذي يمكن أن يعتمد عليه مع المخالفين هو القرآن. القاضي عبد الجبار، المغني، ج ١٦، ص ١٥٢-١١٤. ٢٢٥ أحمد بن داود بن موسى أبو عبد الله السدوسي البصري ثم المكي، أصله من البصرة، ونزل مكة ثم أتى مصر فأت بها، توفي في صفر سنة اثنين (٢٨٢هـ). انظر: الذهبي، تاريخ الإسلام، ج ٦، ص ٦٧٣. ابن قطلوبغا، كتاب النقات، ج ١، ص ٢٢٣.

الشعر، ثم الكلام المؤلف وهو الرسائل والخطب، فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بتأليف سادس خارج عن أنحائهم الخمسة المؤلفة وهو القرآن المبين والسراج المنير الساطع والحكم القاطع والقاضي الفاضل، والحاكم العادل، من قال به صدق، ومن حكم به عدل ومن خالفه كفر، ومن قاتل به نصر، ومن تحصن به أمن، ومن درسه علم ومن تدبره فهم، المفروض تعليمه الكثير فوائده، البين انضاحه، المعز عالمه المنصور صاحبه، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد.

فعجزت الشعراء والفصحاء والبلغاء والنطقاء عن أن [١٥٥ظ] يأتوا بمثل هذا القرآن، وبأن عجزهم وتبين قصورهم وظهر عجزهم مع شدة الحسد له وكثرة العناد.

ومن حديث الشجاع بن أسلم عن يحيى بن مقاتل عن محمد بن إسحاق عن نافع قال: سمعت عبد الله بن عباس يقول: كان أبو سفيان صخر بن حرب أشد المشركين عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فكان يذهب إلى الشعراء يسألهم لكي يأتوا بكلام يشبه القرآن فذهب إلى أكم بن صيفي التميمي، فلما قدم عليه قال له: إنك شيخ بني تميم ورأس مضر وحكيم العرب، وقد أحببت أن ألقى إليك قولاً ثم تروي في جوابه، وذلك أنه حدث فينا حدث وقام شاب منا فشب آهتنا وسقاه أحلامنا وجهل علماءنا وشتت ملأنا وفرق جمعنا وبدد شملنا وألقى العداوة بيننا وجاءنا بكلام لا نعرفه وزعم أنه من رب العالمين، وأمرنا بخلع اللات والعزا وأنت حلیم العرب وخطيبها والمقصود إليه عند نوايب الأمور وجرح الصدور.

قال ابن عباس: فلما سمع أكم بن أبي سفيان قال له: أنظرن لي الليلة، فلما أصبح أرسل أكم بن صيفي إلى قومه فجمعهم ونحّر لهم الجزر، فلما فرغوا من طعامهم اختبأ برأيه ثم قال: يا معاشر بني تميم إنكم قد أصبحتم أكثر العرب منعة وعزاً وهذا يوم لما بعده، وهذا أخوهاشم قد جاءني يذكر أنه قد ظهر في قومه نبي يدعو الناس إلى خلع الأوثان وعصيان الشيطان وإلى طاعة الرحمن وإلى مواصلة الأرحام وإكرام الأرامل والأيتام، وإلى إشباع الجائع وإلى إغناء الفقير وإلى نصر المظلوم وإلى إحياء شريعة جدكم إبراهيم الخليل وإلى مكارم الأخلاق وهذا [١٥٥و] ابني خبيش قد صار إليه ثم انصرف من عنده فإذا محمد أرضى فتیان العرب خلقاً وأحسنهم خلقاً وأجودهم كفئاً وأرحمهم قلباً وأذكاهم عقلاً وأصدقهم لهجة،

وأكرمهم حسباً يدعوكم إلى توحيد الله ويأمركم بإصلاح ذات البين. يا بني تميم إن محمداً صادق اللهجة ظاهر الحجة ميمون النفس ولو أن الذي يدعوكم إليه محمد لم يكن ديناً ل[ما] كان في أخلاق الناس حسناً وفعلاً جميلاً فأطيعوني واسمعوا قولي واقبلوا وصيتي تنالوا بها شرف الدنيا والآخرة.

فلما سمعوا كلامه قال بعضهم: خرف شيخكم ونقص عقله، فقال لهم أكنتم: ويل لعالم أمر من جاهله فأرسلها مثلاً في الناس، قال ابن عباس: كان أكنتم بن صيفي التميمي لما بلغه خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبيه فلما جاءه أبو سفيان جاء معه خبيش وذهب حتى لحق بالمدينة فأسلم على يدي النبي صلى الله عليه وسلم، فلما كان يوم فتح مكة قتل خبيش في ذلك اليوم، فقتل له قتيلاً البطحاء وقد ذكروا أيضاً أن خبيشاً قتل البطحاء إنما كان خبيش أخو أم معبد الخزاعي.

قال ابن عباس: ثم توجه أبو سفيان إلى قس بن ساعدة الإيادي<sup>٢٢٦</sup> فقال له كما قال لأكنتم بن صيفي ووصف له محمداً وما يدعوهم إليه من خلع الأوثان وعبادة الرحمن، قال له: أنت خطيب العرب وعميدها، فلعلك تؤلف كلاماً تحج به على محمد وتقابل به الكلام الذي أتى به، فقد سفه أحلامنا وسب آهتنا وشتت ملائنا وألقى العداوة بيننا، فلما فرغ أبو سفيان من كلامه قال له قس بن ساعدة: أنظريني إلى الغد يا أبا حنظلة.

قال: فلما أصبح قس بن ساعدة جمع قومه من إياد فذبح لهم البدن وصنع لهم الطعام، فلما أكلوا قام فيهم فحمد الله وأثنى عليه / [١٥٦ ظ] ثم قال: يا معاشر بني إياد: إن خير القول أصدقه، ثم قال: أيها الناس: إن في السماء خبراً، وإن في الأرض لعبراً، سقّف مرفوع ومهاد موضوع، وبحر عجاج وليل داج وسماء ذات أبراج، ونجوم تغور وبحور تغور، مالي أرى الناس يذهبون فلا يرجعون، أرضوا بالمقام فأقاموا، أم ضرب على آذانهم فناموا. ثم قال: يقسم قس بالإله قسماً حقاً وقولاً صدقاً أن الله ديناً هو أرضى من دينكم هذا، فهذا أوانه، وقد أظلمكم زمانه فطوبى لمن أدركه فأمن به، والويل لمن أدركه فتخلف عنه. ثم أنشأ يقول: [البحر الكامل]

٢٢٦ وهو حكيم العرب وفصيحها، وأول: من قال: أما بعد، وكان على دين المسيح، قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم بخطب الناس بكأظ على جمل أحمر وله حديث. نشوان الحميري، الحور العين، ج ١، ص ١١٧.

فِي الذَّاهِبِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْقُرُونِ لَنَا بَصَائِرُ  
لَمَّا رَأَيْتُ مَوَارِدًا لِلْقَوْمِ لَيْسَ لَهَا مَصَادِرُ  
وَرَأَيْتُ قَوْمِي نَحْوَهَا يَمِضِي الْأَكْبَرُ وَالْأَصَاغِرُ  
وَلَا يَرْجِعُ الْمَاضِي وَلَا مِنَ الْبَاقِينَ غَايِرُ  
أَيْقَنْتُ أَنِّي لَا مَحَالَةَ حَيْثُ صَارَ الْقَوْمُ صَائِرُ<sup>٢٢٧</sup>

فلما سمع القوم شعره قالوا له: لك الخير لقد وعظت فأبلغت، فما البغية؟ فقال: إن أخا قريش جاءني يذكر أن رجلاً من قومه جاءهم بوحى من عند الله العلي، ويذكر أنه نبي كامل في عقله صحيح في نسه، أسمح العرب كفتاً وأرضاها خلقاً وأصحها عقلاً، وأكرمها فعلاً، وأعزها بيتاً، يكرم اليتيم ويمنع الحریم، وينصر المظلوم، علمه فاضل، وعقله كامل، وجوده شامل، يأمر الناس بخلع الأوثان وعبادة الرحمن، ويحضهم على صلة الأرحام، وينهاهم عن قطيعتها، أيمن الناس / [١٥٦] نقيية، وأعظمهم بركة، وأجلهم منة.

فأقبلوا قوله تسعدوا، وأطيعوا محمداً ترشدوا، والله المثل الأعلى وهو ربكم المولى، فقال له رجل من قومه: لقد خرف شيخكم يا معاشر إياد وزال عقله، فقال: لهف نفسي على دين لم أدركه ولم أبلغه، وذكروا أن أكرم بن صيفي قال أيضاً لما سمع بذكر النبي صلى الله عليه وسلم: لهف نفسي على أمر لم أدركه ولم أبلغه في حال قوتي وزمان شبابي فأمن به قس وأكرم.

قال: ولما سمع أبو سفيان كلام قس بن ساعدة موافقاً لكلام أكرم بن صيفي قال: ما أدى هذين إلا يؤكدان دين محمد، وقال لمن معه: ألا تسمعون؟ فقالوا له: قد سمعنا مثل الذي سمعت، فأين تريد الذهاب، فقال لهم: أقصد أمية بن أبي الصلت الثقفي فإنه أشعر العرب فلعل عنده ما يرد قول محمد ويفحمه ببعض المعارض.

٢٢٧ الطبراني، المعجم الكبير، ج ١٢، ص ٨٨، البيهقي دلائل النبوة، ج ٢، ص ١٠١.



قال ابن عباس: فذهبوا معه إلى أمية بن أبي الصلت فأكرمهم وأنزلهم وقال لأبي سفيان: مرحباً بك أبا حنظلة فلقد كان أبو الصلت خذناً لأبيك حرب بن أمية، قال ابن عباس: أبو الصلت كاتب ثقيف، وكان حرب بن أمية كاتب قريش وكانا يتواصلان على الكتابة، ثم قال أبو سفيان: إنا قد أتيناك في أمر دهمنا وفي دونه ما يفاقم الأمور ويخرج الصدور، وذلك أن رجلاً من بني عمناء سب أختنا وسفه أحملاً منا وأمرنا بخلع اللات والعزاء، فشنت ملأنا وفرق جمعنا وألقى بيننا العداوة والبغضاء. وأخاف أن يؤول أمره إلى أصعب مما قد صار إليه، وإن معه كتاباً يذكر أنه من رب العالمين، وأنت شاعر العرب وبلغها، والمنظور إليه منها / [١٥٧ ظ] فلعلك تقول شعراً تفحم فيه محمداً فتكون أئمن الناس على قريش وأعظمهم منة عليها وأعظمها يداً، فقال له أمية: أنظرنني إلى الغد يا أبا حنظلة.

قال: فلما أصبح أمية نادى في قومه فجمعهم ونحر لهم البدن وأطعمهم، فلما فرغوا حمد الله وأثنى عليه ثم جعل ينشدهم هذه القصيدة، وهي :

بَاتَ هُمُومِي تَسْرِي طَوَارِقُهَا أَكُفَّ عَيْنِي وَالْدَمْعُ سَابِقُهَا

مِمَّا أَتَانِي مِنَ الْيَقِينِ وَلَمْ أَوْتَ بَرَاءَةً يَقْصُ نَاطِقُهَا

أَمراً تَلْظِي عَلَيْهِ حَاجِمَةُ النَّارِ مُحِيطُ بِهِمْ سَرَادِقُهَا

أَمْ أَنْتَ فِي الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْأَبْرَارُ مَصْفُوفَةً تَمَارِقُهَا

لَا يَسْتَوِي الْمُنْزِلَانِ ثُمَّ وَلَا الْأَعْمَالُ لَا تَسْتَوِي طَرَائِقُهَا

هَما فَرِيقَانِ فَائِزٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ حَفَّتْ بِهِمْ حَدَائِقُهَا

وَفَرَقَةٌ قَدْ عَصَتْ وَخَلَدَ فِي النَّارِ فُسَاءَتْ بِهِمْ مَرَاثِقُهَا

يَا لَهْفٍ نَفْسِي عَلَى الْحَيَاةِ إِذَا أُدْرِجَتْ فِي حَفْرَةٍ أَوَاقِقُهَا

تَعَاهَدَتْ هَذِهِ الْقُلُوبُ حَتَّى إِذَا هَمَّتْ بِخَيْرٍ عَاقَتْ عَوَائِقُهَا

وَصَدَّهَا لِلشَّقَاءِ عَنْ طَلَبِ الْجَنَّةِ دُنْيَا وَاللَّهُ مَاحِقُهَا

عَبْدُ دَعَا نَفْسَهُ فَعَاتَبَهَا يَعْلَمُ أَنَّ الْبَصِيرَ رَامِقَهَا  
 ما رغبة النفس في الحياة وإن تبقى قليلاً والموت لاحقها  
 وأيقنت أنها تعود كما كانت تراباً والله خالقها  
 يوشِكُ مَنْ فَرَّ مِنْ مَنِيَّتِهِ فِي بَعْضِ غَرَائِهِ يُؤَافِقُهَا  
 مَنْ لَمْ يَمُتْ عِبْطَةً يَمُتْ هَرَمًا لِلْمَوْتِ كَأْسُ وَالْمَرءُ ذَائِقُهَا<sup>٢٢٨</sup>

فلما فرغ من إنشاد القصيدة قال لقومه: يا معشر ثقيف إنه قد جاءكم رجل من بني عمكم يدعوكم إلى ما يورثكم كنزاً ويشملكم عزاً ويوثقكم حرزاً [١٥٧] أوفى العرب عهداً وأكرمهم جداً وأصدقهم وداءً، أجود العرب وصفاً، وأشمخهم كفتاً وأكرمهم وقفاً وأصدقهم قولاً وأصوبهم فعلاً، فأنصروه ترشدوا وآمنوا به تسعدوا، فقام إليه أبو مسعود فقال له: بالأمس كنت معنا وأنت اليوم تأمرنا بخلع آلهتنا ثم قاموا منه وقالوا: خرفت وتغير عقلك.

قال ابن عباس: أخبرني رجال ممن شهد هذا المشهد من قول أمية لثقيف ومن قول ثقيف لأمية بن أبي الصلت، فلما سمع أبو سفيان قول أمية وما ذكر به محمداً صلى الله عليه وسلم من كرم أخلاقه وجميل أفعاله غضب مع ما سمع من أكمم بن صيفي ومن قس بن ساعدة الإيادي، وقال لمن معه: ما أظن محمداً إلا وقد دس لهؤلاء بسهم من رئاسته، إن هو ظفر بما يريد لأن كل رجل منهم يحمل أمره ويصوب رأيه ويصدق قوله، فقال له القوم الذين كانوا معه في سفره: كلا والله يا أبا حنظلة ولكنك رجل حسود كزود حقود، لا تريد الرئاسة إلا لنفسك، ولم تشهد أن محمداً رسول من رب العالمين، فلما انصرف أبو سفيان وانصرف أصحابه ذهبوا إلى النبي عليه السلام فأعلبوه بقول أكمم، وقول قس وأنشدوه من شعرهم ثم أسلبوا كلهم أجمعون، وأسلم خبيش بن أكمم واستشهد يوم فتح مكة وهو قاتل البطحاء.

وأخبر أبو سفيان قومه بما كان من قول أكمم وقس وأمية وقالوا: فإذا تشير به علينا في أمر محمد يا أبا حنظلة فقد اختلف ديننا وسب آلهتنا ولا نأمن أن تقع الفرقة بين قريش فكل يوم

ينقص عددنا ويزداد محمد وأصحابه قوة وعزاً فقال أبو سفيان: واللوات والعزاً لن أسأم الطواف ما جرت بي مدة أو أكون من نبوة محمد على أمر بين، ولا أظن خبره إلا وهو عند أهل الإنجيل، قال: / [١٥٨ ظ] فتجهز أبو سفيان خارجاً إلى مصر وذهب حتى أتى الإسكندرية ودخل على المقوقس ملكهم فقال له أبو سفيان: أيها الملك إني قصدتك لكي ألقى إليك كلاماً فأخل لي وجهك وارعني سمعك أبلغك ما أريد.

فأخل له مجلسه وأرعاه سمعه وقال له: سل حاجتك وقل ما بدا لك فرحباً بك أيها العربي الكريم. فقال له أبو سفيان: أيها الملك أتيتك في أمر تفاقمت فيه الأمور وحرجت منه الصدور، وذلك أنه نشأ فينا حدث منا سب آهتنا وسفه أحلامنا وشتت ملأنا وأمرنا بخلع اللات والعزاً وما في الحياة بعدهما من خير.

فقال له المقوقس: أتصدقني فيما أسألك عنه أيها العربي؟

قال أبو سفيان: نعم أيها الملك وهل يكذب الحر؟

قال له المقوقس: فاحلف لي باللات والعزاً أنك تصدقني

فقال له أبو سفيان: واللات والعزاً ومنات الثالثة الأخرى لأصدقك في جميع ما تسألني عنه

قال له المقوقس: أصحيح نسبه؟

فقال له: نعم، هو أوسط قريش نسباً وأكرمهم أباً وجداً وعماً وخالاً

فقال له: كذلك النبي لا يكون إلا لرشده بعيداً من السفاح، ولكن أخبرني كيف قوله؟

قال له أبو سفيان: إنه لأصدقنا قولاً وأكرمنا قدراً وأوفانا عهداً وما لقبه فينا إلا محمد الأمين

قال له: كذلك يكون النبي، مختار أمين رب العالمين، وخير عباد الله أصدقهم قولاً وأحسنهم

عملاً وأوفاهم عهداً، ولقد بلغني أيها العربي أن ابن عمك هذا الذي تذكر يقبل الهدية ولا يقبل

الصدقة ويحرم الجمع بين الأختين ولا أظن ابن عمك إلا وهو النبي الذي بشرنا به عيسى بن مريم

وهو الذي ذكره الله في الإنجيل بأنه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويحل للناس الطيبات ويعزم عليهم الخبائث ولئن صح عندي أنه النبي المذكور المبشر به رجوت [١٥٨و] أن أخدمه وأقوم بين يديه وأنصح لله وأعينه بمال ورجال وعدة وسلاح

فبعث إليه ببغلة بيضاء تدعى الدلدل وبعث إليه بأختين تدعى إحداهما مارية والأخرى سيرن، وبعث إليه بكيس فيه ألف دينار ثم قال لرسوله ولأبي سفيان أني أبعث إليه بهذه البغلة وبهاتين الأختين هدية وأبعث إليه ألف دينار صدقة، فامتحنه بذلك، وأعطاهما سفيان مالا فغضب أبو سفيان من هدية المقوقس إلى النبي عليه السلام وجعل يقول: ما ذكرت محمداً عند أحد إلا أحبه فلا أدري أبلغ سحره معي حيث أسلك أم ما هذا؟ فقد أنكأني خبره، فقال له رجال كانوا خرجوا معه في سفره: كلا والله يا أبا سفيان إن محمداً نبي صادق وقد أعلك المقوقس أنه موجود في إنجيلهم مذكور موصوف، وما بين العرب والقبط من قرابة، وقد أعلك أكرم بن صفي وقس بن ساعدة وأمية بن أبي الصلت بخبره، وما هم له بقرابة لأن أحدهم من بني تميم وآخر من إباد، وثالث من ثقيف ورابع من القبط، فاتق الله ربك ولا تختل ابن عمك لأن شرفه شرفك وورثاسته قوة لك ونبوته عز لك.

قال ابن عباس: فرجع أبو سفيان حاشياً خائباً فلما قدم مكة جعل رجال من قريش يسألونه ويقولون يا أبا حنظلة: ما الذي أنبأك به ملك القبط، فإنه من أهل الإنجيل، فجعل أبو سفيان يقول: ما نرى كثرة سؤالنا عن شأن محمد إلا زيادة له في نغره وتكثيراً له في أصحابه، ولقد حسناؤه وأيدناه بشريف بني تميم خبيش بن أكرم حتى دخل [١٥٩ظ] في دينه الذين صحبوني في سفري هذا إلى المقوقس ثم أراه قد أنجده بالنساء والبغال وكثرة المال، فإلى لكم في محمد من حيلة غير قتله يا معشر قريش.

## ذكر الهجرة إلى أرض الحبشة

حدثنا أحمد بن داود، قال حدثنا عمرو بن خالد عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال: غلظ أمر النبي على قريش واشتد خنقهم عليه فاجتمعوا عند عتبة بن ربيعة، وقال لهم أبو سفيان: يا معشر قريش: انظروا في شأن محمد ولا تنزلوه منزلاً فتهلكوا، وكلبوا عمه في أمره، فإما أن نقتله ويتبني بعض أولادنا، وإما أن يكفيكم ضرره.

قال: فذهبوا بأجمع ما كانوا عتبة بن ربيعة وأخوه شيبة بن ربيعة، وأمّية بن خلف، وأبي بن خلف، والوليد بن المغيرة، وأبو جهل بن هشام، والعاص بن وائل السهمي، وصناديد قريش إلى أبي طالب فقالوا له: يا أبا طالب، إنك سيد قريش وعميدها، وقد علمت ما فعل بنا ابن أخيك بأن سب آلهتنا وسفه أعلامنا وأراد أن يترك دين آبائنا ولكن اختر منا إحدى حليتين: أولاهما أن تمنعه فليكيف عن شتم اللات والعزى ولا يطعن في دين آبائنا الأكرمين الأقدمين فهم كانوا أعلم وأشرف وأبصر بدينهم، وله علينا أن نعقد تاجاً ثم نضعه على رأسه ونسوده على جميع قريش فلا يكون في ملوك العرب أشرف من ابن أخيك منزلة ولا أعلى درجة، وإن أبيت وأبى ابن أخيك إلا التماذي في غيه وفي سفاهته فنحن لم ندع قتله إلا كرامة لك يا أبا طالب، نخل عنه ولا تنصره وأعطيناه حتى نقتله وهذا / [١٥٩] عمار بن الوليد أصبح فتى في قريش وجهاً وأفرغهم شعراً وأشجعهم قلباً وأكملهم خلقاً فتبناه، فعمارة خير لك من محمد لأن محمداً يسفه حليك ويعيب دينك، وكان المتولى هذا القول أبو سفيان بن حرب، فقال أمّية بن خلف وعتبة بن ربيعة والعاص بن وائل: أنصفك القوم يا أبا طالب فاقبل ما عرضنا عليك وهات محمداً نقتله، وتبني عمار بن الوليد وإنما هو رجل يرحل لتجتمع كلمتنا ولا يختلف قولنا ولا يفارق دين آبائنا.

فقال لهم أبو طالب: شامت الوجوه وتب ما جثتم به، أعطيتكم ابن أخي تقتلوه، وآخذ ابن غيري أغذوه بالطعام، لقد سفهت عقولكم وضعفت أعلامكم وخاب سعيكم، قال ابن عباس: وانصرفوا عن أبي طالب خائبين نادمين وعلبوا ما لزمهم في هذا من النقص والعيب.

## ذكر خروج جعفر إلى النجاشي

قال ابن عباس: ولما حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه وأصحابه عندما مات عمه أبو طالب، وضعف ركنه، قال لجعفر ولرجال من المسلمين منهم عبد الله بن مسعود، وأبو سلمة وناس كثير، ونساء خرجن مع أزواجهن إلى أرض الحبش مع جعفر بن أبي طالب: اركبوا البحر حتى تصلوا إلى النجاشي، فركبوا البحر إلى النجاشي.

قال ابن عباس: ولما علم أهل مكة بخروج جعفر مع أصحاب النبي عليه السلام إلى أرض الحبش تشاوروا فيما بينهم فأجمع رأيهم على أن يبعثوا خلقهم رجالاً يسعون بهم إلى النجاشي / [١٦٠ ظ] فوجهوا لذلك عمرو بن العاص بن وائل السهمي، وعمارة بن الوليد المخزومي فخرجا حتى أتيا البحر وربكا في السفينة ومع عمرو بن العاص زوجته، فلما أن بصرت امرأة عمرو بعمارة وبصر عمارة بها تعلق كل واحد منهما بصاحبه، فلما قام عمرو في جانب السفينة يريد البول دفعه عمارة دفعة فأسقطه في البحر، فإذا عمرو يسبح ماهراً فلما نظر إليه عمارة يسبح قال له: أنتسبح يا عمرو؟ قال: كلا فاستخرجه عمارة من البحر وأخذ بيده وأدخله السفينة، ثم إن عمارة اضطبر على ذلك وجعل يداريه حتى خرجا من السفينة ثم مضوا حتى نزلوا على النجاشي.

قال ابن عباس: وسبق عمرو وعمارة جعفر وأصحابه فقالا للنجاشي: أيها الملك إنا نريد أن تخلي لنا وجهك وترعيننا سمعك.

فقال لهما النجاشي: قولاً ما شئتما أسمع منكما.

فقالا له: إنه حل بنا أمر عظيم، خرج فينا رجل سب آلهتنا وسفه أحلامنا وشتت ملائنا وعاب ديننا وقد لجأ إليك رجال من أصحابه لساناً نأمن أن يفسدوا عليك بلدك ويفرقوا جموعك وهم يزعمون أن عيسى عبد.

قال ابن عباس: سمعت جعفر بن أبي طالب يقول: لقد قدمنا إلى النجاشي وقد سبقنا إليه عمارة بن الوليد وعمرو بن العاص، قال ابن عباس: فصاح جعفر عند باب النجاشي: حزن الله يستأذنون على الملك، فكان موقع الكلبة من النجاشي موقع الماء البارد من لهاة الظمآن، فأذن لهم بالدخول، فلما دخلوا عليه أذن لهم بالقعود ورحب بهم ثم التفت إلى عمارة بن الوليد وإلى عمرو بن العاص فقال لهما: / [١٦٠ و] أهؤلاء الذين تزعمون أنهم فعلوا بكم ما ذكرتم؟

قالا: نعم أيها الملك، ولكن رأيهم في أيدينا نذهب بهم إلى قومهم فهم أعلم بهم.

قال النجاشي لجعفر ولن معه ماذا يدعيه هذان؟ فقال له جعفر: سلمهم أيها الملك، أعيد نحن حتى تسلمنا في أيديهما، فقال لهما النجاشي: صدقوكما أعيد هم؟ فقالا: بل أحرار كرام أيها الملك، وهم بنو عمناء والصميم من قرش وفي الفرع من هاشم، فقال لهما النجاشي: ما نرى لكما على هؤلاء سبيلاً غير الدعوى بلا بينة، فكيف أسلمهم إليكما ثم التفت النجاشي إلى جعفر فقال له: ما الذي جاء به محمد، وما حجتكم فيما يدعون؟

فقال له جعفر: أيها الملك: إن عندك كتاباً هو يشهد لمحمد بالنبوة وهو مصدق لما فيه، فأرسل النجاشي إلى الأساقفة والرهبان فنشروا ما كان معهم من مصاحف الإنجيل، فلما جلسوا اندفع جعفر يقرأ سورة طه، وكان جعفر من أحسن الناس صوتاً، فلما سمع الأساقفة والرهبان والقسيسون ما تلاه عليهم جعفر رفعوا أصواتهم بالبكاء وقالوا للنجاشي: نشهد بالله أيها الملك إن هذا الكلام يخرج مع إنجيل عيسى من مشكاة واحدة. وفي هذه القصة أنزل الله سبحانه: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة: ٨٢]، ثم قال: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيْنَ وَرَهْبَانًا وَآنَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ \* وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ [المائدة: ٨٢-٨٣]. فأسلم النجاشي والأساقفة والرهبان والقسيسون. / [١٦١ ظ] فأثنى عليهم بأحسن الثناء وذكرهم بالإسلام وبالمودة للذين آمنوا فقد شهد الإنجيل للنجاشي وأصحابه بتصديق نبوة محمد صلى الله عليه.

## ذكر قصة عمرو مع عمارة

قال ابن عباس: ولما يئس عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد مما رجواهُ عند النجاشي جعل عمرو يكيد عمارة فقال له: يا عمارة، إنا قد سقطنا من عين الملك، فاقبل بمودته على جعفر بن أبي طالب وأصحابه، وأنت أحسن الفتیان وجهاً وأصحهم عقلاً وليس من حسبك وشرفك منفعة.

فقال له عمارة: فما المذهب أو ما الذي تشير به أن أفعله لكي تصلح منزلتنا عند الملك؟

قال له عمرو: أرى لك أن تتعرض لامرأة الملك، فإنك لو تعرضت لها حتى توافقها كلمت الملك في أمرنا، ولعسى أن يحبونا بجائزة.

ففعل عمارة ونال من زوجة الملك وأخبر عمرواً بما كان منه فقال له عمرو: ولست أصدقك من دون علامة.

قال: نفلا عمارة بالمرأة وقال لها: هل عندك طيب؟ قالت له: نعم، وأثنى بدهن من دهن الملك في قارورة فانتز عمرو الفرصة وذهب بالدهن إلى النجاشي فقال له: أيها الملك: إن صاحبي هذا زاني الفرج، وقد اغتالك في زوجتك وخانك، وهذه القارورة هي لك فيها دهنك، وإنما أطلعتك على هذا لكيلا تظن أنني خنتك فلا تؤاخذني بذنبه فإنه فاسق ولكن أفرده بذنبه وخذه لجنايته عليك، فلما أيقن النجاشي بذلك قتل عمارة بن الوليد ورجع عمرو وزوجته خاسئاً ذليلاً، وبلغ أهل مكة ما كاد عمرو بن العاص على عمارة، وأرادت بنو مخزوم قتل عمرو وجعل العاص بن وائل يقول: يا بني مخزوم: إن عمرواً قد علمتم أن فلاناً/[١٦١و] ادعاه معي وليس هو لي بولد، فقالت بنو مخزوم: وهل بلغ من قدرك أو قدر من اتقى إليك ولو كان فاعلاً أن يكون كفواً لعمارة بن الوليد، ومتى كانت بنو سهم أكفأ لبني مخزوم، فسكت العاص عن ذلك، وفي ذلك يقول عمرو بن العاص ويذكر عمارة:



تَعَلَّمْ عَمَارُ أَنْ مِنْ شَرِّ شَبَهَةِ لِمِثْلِكَ أَنْ يُدْعَى خَوْثُونًا مَذْمُومًا  
لَنْ كُنْتَ ذَا بَرْدَيْنِ أَحْوَى مَرَجَلًا فَلَسْتَ بِرَاءٍ لِابْنِ عَمِّكَ مُحْرَمًا  
إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَتْرِكْ طَعَامًا يُحِبُّهُ وَلَمْ يَنْهَ قَلْبًا غَاوِيًا حَيْثُ يَمَّمُ  
قَضَى وَطَرًا مِنْهُ يَسِيرًا وَأَصْبَحَتْ إِذَا ذُكِرَتْ أَمْثَالُهَا تَمَلُّ الْقَمَا  
وَلَيْسَ الْفَقِي إِنْ كَانَ ذَا أُولِيَّةٍ بِذِي كَرَمٍ إِلَّا بِأَنْ يَتَكْرَمَا<sup>٢٢٩</sup>

حدثني أحمد بن داود قال حدثنا عمرو بن خالد عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار، عن  
عبد الله بن عباس، قال: سمعت جعفر بن أبي طالب يقول: دخلت يوماً على النجاشي صلاة الغداة  
فإذا هو قد قذف على نفسه ديباجاً لبسها وهو قاعد على حصير فعجبت منه وقلت: ما لك أيها الملك  
طرحت عنك ثياب الملك ولبست ثياب الرهبان؟

فقال إن الرسول دخل علي الليلة ومعه كتاب يذكر فيه أن الله سبحانه قد فتح على رسوله محمد  
وأنه قتل من بني عمه قريش في غائط يدعى كبرى كنت أرعى فيه غنماً لسيدي فضلة بن هاشم  
ففرحت بذلك وحمدت الله وأحدثت له تواضعاً وشكراً لما فتح على نبيه محمد ولما أيد من دينه ليظهره  
على الدين كله ولو كره الكافرون.

قال ابن عباس: سمعت جعفرأ يقول: سمعت [١٦٢ظ] النجاشي يقول: عدا علي عمي  
وأجتاز بي البحر إلى بلد العرب، فباعني من رجل من قريش، ثم اشتراني فضلة بن هاشم  
فكنت أخدمه وكان أجود العرب كفتاً وأكرم بني هاشم فعلاً ثم إنه قال لي ذات يوم: يا  
نجاشي: قد بلغني أن عمك كاد عليك في الملك وأن أباك كان ملك الحبش ولكن اذهب إلى  
أرضك لعلك تحوز ملك أهلك فإنه بلغني أن عمك قد مات، ثم إني عجلت حتى اجتزت البحر  
وبلغت بلدي هذا فرد الله سبحانه علي ملكي.

قال ابن عباس: ولم يزل جعفر ومن معه مقيمين عند النجاشي بأرض الحبش حتى فتح رسول الله مكة، ثم قدم جعفر بمن معه ووافق قدومه إسلام عكرمة بن أبي جهل، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والله ما أدري بأي الأمرين أنا أشد فرحاً؟ بقدوم جعفر أم بإسلام عكرمة؟»<sup>٢٣٠</sup>

قال ابن عباس: وكان سبب إسلام عكرمة أنه فر من مكة حتى انتهى إلى البحر، وذهبت زوجته إلى النبي عليه السلام، فقالت: يا محمد: أشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله، وعكرمة ابن عمك فر مخافة منك، فأعطني له أماناً، فأعطاه رسول الله رداءه أماناً لزوجها عكرمة، فلحقته وقد دخل السفينة فاراً إلى أرض الحبش، فصاحت به وقالت له: يا ابن عمي أين تفر وتدعني وتدع بيتك وأهل بيتك وابن عمك محمد أكرم الناس قدرة وأوسعهم صفحاً، وقد أعطاني رداءه أماناً لك وها هو معي، فقال لها عكرمة: واللوات والعزا لا أنظر في وجه محمد حتى أموت، وهو الهادر دمي بالأمس ولو كنت موحداً تحت / [١٦٢و] أستار الكعبة، فلما سمع ملاح السفينة عكرمة سأل باللات والعزا قال له: إنه لن ينحيك من هول البحر إلا التوحيد لله والإخلاص، فإما أن تخلص وإما أن تخرج من سفيني، فخرج عكرمة من السفينة ثم جلس مفكراً وزوجته تعظه وتقول: ادخل في دين الله فقد صفح عنك ابن عمك محمد وجعل عكرمة يفكر في الذي قال له الملاح وجعل يقول: إني أخاف أني إنما أفر من الحق، ولقد صدق الملاح فانصرف مع زوجته حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم ففرح رسول الله بإسلام عكرمة ووافق إسلام عكرمة قدوم جعفر بن أبي طالب من أرض الحبشة، فجعل رسول الله يقول: ما أدري بأي الأمرين أنا أشد فرحاً، بإسلام عكرمة؟ أم بقدوم جعفر؟ والحمد لله رب العالمين.

وحدثنا أحمد بن داود عن علي بن معبد عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار قال: سمعت عبد الله بن عباس يقول: لما أهدى المقوقس إلى النبي عليه السلام البغلة والأختين والصرّة التي

<sup>٢٣٠</sup> أنظر بلفظ: (أو بفتح حير) ابن أبي شيبة، المصنف لابن أبي شيبة، ج ٦، ص ٣٨١، الطبراني، المعجم الكبير، ج ٢، ص ١٠٨، المتقي الهندي كنز العمال، ج ١٣، ص ٣٢٣.

فيها الدنانير، قال رسوله: يا محمد، إن الملك بعث إليك بهاتين الأختين وبهذه البغلة هدية وبعث بهذه الدنانير صدقة، فاقبل ما بعث به إليك، فقال له النبي: أما البغلة والأختين فأني أقبلهما وأما الصدقة فلا أقبلها لأن الله سبحانه حرم الصدقة على الأنبياء فرد عليه الدنانير.

قال ابن عباس: فاتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد الأختين سرية وهي مارية القبطية فولدت له إبراهيم، عاش سنين ثم مات / [١٦٣ ظ] وأما أختها شرين فإنه وهبها رجلاً من المسلمين في أمر صلح كان بينه وبين قومه.

## ذكر اختلاف النواصب<sup>٢٣١</sup> العثمانية<sup>٢٣٢</sup>

اختلف النواصب في قتل عثمان بن عفان فرقاً أربع: ففرقة قالت: قتل عثمان مظلوماً وقتلوه ظلمة مرتدون عن دين الإسلام بقتلهم خليفة المسلمين عمداً، والله سبحانه يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً﴾ [النساء: ٩٢] فالقوم إنما قتلوه عمداً لا خطأً، وإنما كانوا فريقين من المهاجرين والأنصار، فبعض قتل وبعض خذل، والقاتل والخاذل سواء، وكلا هذين الفريقين في النار بأن قتلوا إمام المسلمين ظلماً وعدواناً، وهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة هم أهل الشام، وفي ذلك يقول معاوية بن صخر عند ما جاءه خبر قتل عثمان: [البحر الطويل]

أَتَانِي أَمْرٌ فِيهِ لِلنَّفْسِ غَمَةٌ وَفِيهِ بُكَاءٌ لِلْعُيُونِ طَوِيلُ  
مُصَابُ أَبِي عمرو بن عفان هَدَنِي وَفِيهِ اجْتِدَاعٌ لِلأُتُوفِ أَصِيلُ  
تَدَاعَتْ عَلَيْهِ بِالمَدِينَةِ عَصَبَةُ فَرِيقَيْنِ مِنْهَا: قَاتِلٌ وَخَذُولُ  
سَأْنَعِي أَبَا عمرو بِكَلِّ مَهْدٍ بِهِ مِنْ فِزَاعِ الدَّارَعِينَ فلول  
فَلَا نَوْمَ حَتَّى تَرْجُو الْخَيْلُ بِالقَنَا وَيُشْفَى مِنَ الْقَوْمِ الْبَغَاةُ غَلِيلُ  
سَأَلَفْتُهَا حَرْباً عَوَاناً مُلِحَةً وَإِنِّي بِهَا مِنْ عَامِنَا لَكَفِيلُ<sup>٢٣٣</sup>

٢٣١ من النصب وهو المعاداة. التواصب والتأصية وأهل النصب المتدينون بغضة وينصبون لملي، الفيروزآبادي، القاموس المحيط، ج ١، ص ١٣٨، أبو القاسم الزمخشري، أساس البلاغة، ج ٢، ص ٢٧٤.

٢٣٢ هم أنصار عثمان بن عفان رضي الله عنه، والمحتجون لفضله، المناضلون عنه، الدافعون مطاعن المخالفين فيه من الشيعة والزيدية وأضرابهم، عرفوا قديماً بهذا الاسم، وقال الجاحظ في حكاية قول العثمانية: «ولا نقول فيه إذ كنا عثمانية وعمرية، قولكم في عمر وعثمان». وكانت العثمانية أشد الفرق الإسلامية السياسية خلافاً على علي بن أبي طالب. انظر: عمر بن بحر الجاحظ، كتاب العثمانية، ص ٥.

٢٣٣ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، ج ٧٢، ص ٧٣، الحاكم النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین، ج ٣، ص ١١٣.

وقالت فرقة أخرى من العثمانية إن عثمان لم يقتل مظلوماً ولكن قتل ظالماً غير أن ظلمه لم يجب به عليه القتل لأنه قد كان نيف على الثمانين من عمره، وأهل الطب مجمعون على تغيير عقل كل من جاوز السبعين، فعثمان لما جاوز الثمانين خلط وتغير عقله ولذلك أبي أن يعدل [١٦٣] وأبي أن يعتزل ولم يكن للأمة أن يعرضوا لمن قد زال عقله فيقتلوه ولكن يرجى لهم وله الجنة.

وقالت فرقة من العثمانية: وهي أحمق الفرق وأقلها حياء، وهم أهل البصرة زعموا أن عثمان قتله رجال من أهل مصر ولم يعلم بقتله أحد من المهاجرين والأنصار وإنما عرفوا ذلك بزعمهم بعد ما قتلوه ثم فروا إلى مصر، وأن المهاجرين حزنوا لقتله وصلوا عليه ودفنوه.

والمسلمون مجمعون على أن المهاجرين والأنصار قتلوه نحو من ثلاثين ألف صاحب، ولكن بعضهم قتله وبعضهم خذله ولو شاء الخاذل لمنعه من القاتل.

ومن حديث بن عبد الحكيم وأشهب بن عبد العزيز وعبد الله بن نافع عن مالك بن أنس عن نافع قال: سمعت عبد الله بن عمر يقول لما قتل المسلمون من المهاجرين والأنصار عثمان بن عفان: أقامت جثته مطروحة على المذبة ثلاثة أيام، فلما كان بعد ثلاث دفنه النساء ليلاً، طرحوه في حفرة كانت قد حفرت ليدفن فيها رجل، ثم تركوها فدفن النساء فيها عثمان.

ومن حديث علي بن حازم عن شعبة بن الحجاج عن محمد بن العجلان عن مقسم مولى ابن عباس قال: سمعت عبد الله بن عباس يقول: لما قتل المسلمون من المهاجرين والأنصار عثمان بن عفان ظل مطروحاً قتيلاً على المذبة ثلاثة أيام وكان الصبيان يصعدون على بطنه يزخرون ويقولون:

أبا عمرو أبا عمرو رماك الله بالجر

وألقاك من النار مكاناً ضيق القعر

فما تصنع بالمال إذا دليت في القبر [١٦٤] ظ

وقالت فرقة أخرى وهم العوام: عثمان في الجنة، وقاتلوه في الجنة وكذلك أهل الجبل وأهل صفين، كلا الفريقين في الجنة، قاتلهم ومقتولهم، واحتجوا في ذلك بزعمهم أن النبي عليه السلام قال: يكون بين أصحابي هيات، فيغفر الله للفريقين جميعاً

وقالت فرقة وهم الخوارج: أن عثمان نكث وخالف القرآن، ونبذ أحكامه وخالف سنة النبي عليه السلام وأظهر الأثرة وأحدث السوط كما فعل فرعون، وذلك أن السوط والمعاقين إنما أحدث ذلك فرعون وهو معنى قوله: ﴿وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ﴾ [الفجر: ١٠]، والمعاقبان هما من أوتاد فرعون، وهو أول من سنها، فلما نكث عثمان دخل في الآية حيث يقول الله: ﴿لَقَدْ نَكَّثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [الفتح: ١٠]، وقال: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣].

فعثمان كافر لحكمه بغير القرآن ولذلك أجمع المسلمون على قتله، وقال الله سبحانه لإبراهيم صلى الله عليه وسلم: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ [البقرة: ١٢٤]، قال الله سبحانه: ﴿لَا يَبَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤]. فعثمان كافر ظالم جائر ناكث مستأثر بمال المسلمين مقصي لنيل أصحاب النبي عليه السلام مقرب لأعدائه مخالف لأحكام القرآن، ضرب عماراً وابن مسعود ونفى أبا ذر من المدينة، وآوى إليها طريد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما ظهر من عثمان الجور والنكث والإثرة والخيانة أجمع على قتله المهاجرون والأنصار، وفي قتل عثمان بن عفان يقول شاعر الأنصار: [١٦٤و]

قتلنا ابن أروى بالكّاب ولم نكن لنقتله إلا بأمر محكم  
أطاع سعيداً والوليد وعمه ومروان في المال الحرام وفي الدم  
وقول أبي سفيان إذ كان قائلاً وصيته في كل غي ومأثم  
يقول أدر هدي الخلافة في بني أمية وأغرزا تكن خير منعم  
وقد كان أوصاه بذاك ابن عامر فذاق بها من حظه كأس علقم  
نعابه في كل يوم وليلة على هدم دين أو هضمه مسلم  
فما زال ذاك الدأب ستين ليلة وستة أعوام لذا كل موسم

وقلنا له أولاً نخل عن أمرنا فإنك إن تركه نسلم وتسلم  
والأ فإنا قاتلوك وما أبى الله ألا نسفكه بحرم  
أبت نصرة الأنصار والحبي حوله قريش وهم أهل الخطيم وزمزم  
وهم شهدوا بدرأً وأحدأً وناضلوا عن الدين والبيت العتيق المعظم  
وهم أظهروا الإسلام شرقاً ومغرباً وهم نصروا دين النبي المكرم  
فن كان ذا عقل فقد بان أمره ومن كان ذا شك فقولوا تفهم

وقالت المعتزلة إن المسلمين المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، والذين أجمعوا على  
عقد الإمامة لعثمان وهم الذين أجمعوا على قتله، فن زعم أو ادعا أن عثمان قتل مظلوماً فقد  
زعم أن المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ارتدوا عن الإسلام بقتلهم إماماً مؤمناً، والله  
سبحانه يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ [النساء: ٩٢]، وعثمان إنما قتلوه عامدين  
غير مخطئين وإنما كانوا فريقين قاتل وخاذل، والقاتل والخاذل سواء، ولو كان قتل مظلوماً لما حل  
لعلي أن يقبل بيعتهم ولا سيما عمار بن ياسر ومالك بن الحارث الأشتر النخعي، ومحمد بن أبي بكر،  
وطلحة والزبير لأنهم الذين ولّوا قتل عثمان [١٦٥ ظ] وفي ذلك يقول الشاعر:

حكيم وعمار عدا ومحمد والاشتر والمكشوح حروا الدواهي  
بقتلهم عثمان في دار ملكه فيا ليت شعري ما الأمور وما هيا

وقد كان فيها للزبير عجاجة وطلحة يوم الدار لم يك وانيا

وقالا له لن تطعم الخير يرهة ولا ألماً حقاً أو تموتن صاديا

وأما علي فاستغاث بنصرة فلا أمراء فيه ولم يك ناهيا<sup>٢٣٤</sup>

فقتل عثمان بإجماع من المسلمين وهي سنة في كل إمام جار وخالف حكم القرآن، فواجب  
على المسلمين أن يعزلوه فإن هو امتنع من العزل فقد حل لهم أن يقتلوه كما قتل المسلمون عثمان.

## ذكر قتل عثمان وما احتج به قاتلوه قبل قتله

حدثني أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو النصري، قال حدثنا سوار بن عمار عن مالك عن أنس عن إبراهيم بن أبي عبلة، عن أبي عبد الله الأغر عن صلة بن زفر قال: سمعت حذيفة بن اليمان يقول لرجل سألته عن قتل عثمان، فقال لهم حذيفة: إن عثمان بعد أحكام القرآن وأظهر الإثارة لقربائه من بني أمية فأعطاهم مال المسلمين والضعفاء والمساكين، وأظهر الجور وأحدث السوط وضرب به عبد الله بن مسعود فلم يزل مريضاً حتى مات وضرب أبا ذر الغفاري ونفاه إلى الربرة وأمر بعمار بن ياسر فدبس بطنه حتى كاد أن يموت وآوى طريدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم بن أبي العاص وابنه مروان، وانتزع مفاتيح بيت مال المسلمين من عبد الله بن الأرقم فأخذ منه ما شاء وأمسك عنده المفاتيح ولم يردها على من أخذها منه، فعوتب فأبى إلا تمادياً في غيه.

فلما أيقن أن المسلمين من المهاجرين قد تشاوروا في قتله دخله الفرق ودعا بالناس [١٦٥] وتجمعوا عند رحبة كانت عند باب دراه فأشرف عليهم فقال لهم: أيها الناس علام يستحلون قتلي وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بعد ثلاث، كفر بعد إيمان، وزناً بعد إحسان، ورجل قتل رجلاً فقتل قصاصاً»<sup>٢٣٥</sup>، فما كفرت بعد إيماني، ولا زينت بعد إحصائي، ولا قتلت نفساً بغير نفس فتستحلوا بذلك دمي، أيها الناس: أما علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجني ابنته رقية وأم كلثوم واحدة بعد أخرى، وقال: لو كان لي ثالثة لزوجتك، أيها الناس: أولستم تعلمون أنني جهزت المسلمين في جيش العسرة، فما تعقدون حبلاً فضلاً عن غيره، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرني بالجنة.

٢٣٥ مسلم. القسامة والمخاريق والقصاص والدييات، ج ٣، ص ٣٠٢، (١٦٧٦)، ابن أبي شيبة، مصنف ابن أبي شيبة، ج ٥، ص ٤٥٢، الترمذي، الفقه، ج ٤، ص ٤٦٠، (٢١٥٨)



قال حذيفة: فأجابه عمار بن ياسر وعبد الله بن وداعة، فقال له أحدهما قبل الآخر: أما قولك يا عثمان إنك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا يقتل رجل مؤمن إلا بإحدى ثلاث: كفر بعد إيمان، أو زناً بعد إحسان، أو قتل نفس بغير نفس» فقد سمعناه كما سمعته، ولكن إسلامنا يمثل من القرآن، والله سبحانه يقول: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ [التوبة: ١٢٣] ولا نعلم كافراً هو أقرب منك، وقال لنتيه: ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِثِينَ خَصِيماً﴾ [النساء: ١٠٥]، وقد والله خئت المسلمين فيما أخذته من بيت ملهم من غير إذن منهم، والله لا يهدي كيد الخائثين.

وأما قتل النفس بغير نفس، فقد قتلت نفساً بغير نفس، ووليت أخاك الوليد رقاب المسلمين، وقد قتل أنفساً وما أقدت منه، وقد سمعنا وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: [١٦٦ظ] «من ولي أمور المسلمين رجلاً وهو يعلم في الناس خيراً منه فقد خان الله ورسوله»<sup>٢٣٦</sup> و﴿اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْخَائِثِينَ﴾ [الأنفال: ٥٨]، وما نعلم في الناس أشر من أخيك الوليد بن عقبة، ولقد سماه في كتابه فاسقاً حين أرسل إلى بني المصطلق فأتى إلى النبي فقال له: إن بني المصطلق ارتدوا عن دين الإسلام فأنزله الله في ذلك: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ [الحجرات: ٦]، فلقد وليته على علم منك بسيئاته ولم يحدث توبة.

وأما قولك إن رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجك ابنتيه واحدة بعد أخرى، فكنت والله في ذلك الوقت مؤمناً وأنت اليوم كافر لأنك خالفت سنة رسول الله وحكمت بخلاف ما أنزل الله، فالله سماك في كتابه كافراً.

وأما قولك إنك جهزت جيش العسرة بمالك، فإنما تمام الأعمال الصالحة خواتمها، وأما قولك إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرك بالجنة، فعلى الوفاء منك لله بما أخذ عليك لا على النكث، ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [الفتح: ١٠] وقد قال لإبراهيم صلى الله

٢٣٦ الحاكم النيسابوري. المستدرك على الصحيحين، ج ٤، ص ١٠٤، الطبراني، المعجم الكبير، ج ١١، ص ١١٤.

عليه وسلم: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ قال إبراهيم: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ قال الله: ﴿وَلَا يَبَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤].

فأنت والله يا ابن عفان جائر ناكث خائن ظالم، ولقد سمعنا وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا يكون مؤمنون إمامهم جائر، ولا يكون مؤمنون إمامهم ناكث، ولا يكون مؤمنون إمامهم خائن، ولا يكون مؤمنون إمامهم ظالم، وإن جور الأئمة الظلمة ليدرك الأجنة في بطون أمهاتهم، ألا فإذا جار الوالي فأعزلوه فإن امتنع فاضربوا عنقه بالسيف، ألا إذا جار الوالي فاقتلوه»، فأجمع المسلمون على قتله.

وزعمت الحشوية أن عثمان إنما طلب الشهادة وذلك بزعمهم أنه رأى النبي في منامه سقاء ماء حتى روى، وقال له يا عثمان إنك إن تقاتل القوم تظفر بهم وتهزم [١٦٦و] جميع من قابلك وإن تدع قتالهم وتترك مناوشتهم تظفر عندي الليلة شهيداً، فتظل معي رفيقي في الجنة إلى يوم القيامة، فزعموا أن عثمان قال لعبيد كانوا معه: من أغمد سيفه فهو حر، ومن لم يغمد سيفه فهو مملوك لا يعتق أبداً، فأغمدوا أسياфهم لما سمعوا كلامه بزعمهم، وهذا القول أغبي وقائلوه أحق وأجهل من عثمانية البصرة الذين زعموا أن رجالاً من أهل مصر قتلوا عثمان، لأن الله سبحانه يقول في كتابه: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء: ٧١]. وقال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩]، وقال: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]، فمن قتل نفسه كمن قتل غيره، ومن ألقى بنفسه في يد عدوه فهو في النار، لأنه عصى الله وأعان ظالماً على نفسه.

ولا يعدو عثمان أمرين: إما أن يكون إماماً محقاً فكان ينبغي له أن يجاهد عدوه بما أمكنه ولا يلقى يده إلى التهلكة، وإما أن يكون غير مستحق للإمامة فكان ينبغي له ألا يتعرض للأمة في إمامتهم فهو ظالم في الأمرين جميعاً إذا تدبرهما.

## ذكر الخوارج

وأما الخوارج<sup>٢٢٧</sup> فهم أربع فرق: الإباضية والصقرية والأزارقة والنجدية،<sup>٢٢٨</sup> سوى ما يفرع من هذه الأربع، فالصقرية هم الذين يرون السبي والقتل لكل من عصى الله يقتل ويهيب ماله وتسي ذريته وهو على ظاهر الآية في قوله: «وَمَنْ تَزَّيَّحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ» [المائدة: ٤٤]، فالتناس كلهم كفار إذا خالفوا كتاب الله، ولم يحرموا ما حرم الله ورسوله، والله سبحانه يقول: «قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ» [التوبة: ٢٩]، فمن كان كذلك فهو على غير دين الحق. يرون قتله ونهب ماله وسي ذريته.

وقالت الإباضية: سبي الذرية باطل، ونهب الأموال حرام، لا يجوز ذلك لأنهم قد شهدوا الشهادتين، أموالهم لذرياتهم ولأطفالهم ولا يحل لنا شيء من أموالهم ولكنه قد حن دماؤهم إذ خالفوا كتاب الله ولم يحرموا ما حرم الله ورسوله، وحلت أيضاً لكونهم بغير إمام. وفي سنة المسلمين أنه لا يجوز لهم أن يكونوا ساعة ولا يبيتوا ليلة وليس عليهم إمام. وفي عهد النبي عليه السلام إلى جميع المسلمين أنه من مات وليس عليه إمام فينته مئة جاهلية، فإذا تركوا الاجتماع ورفضوا عقد الإمامة لرجل من المسلمين فقد ارتدوا عن دين الإسلام وعادوا إلى الجاهلية الأولى.

<sup>٢٢٧</sup> الخوارج: يسمون الشراة والحرورية والغنكية، ويرضون بذلك، والمارقة للخير ولا يرضونه، ويجمعهم إكفار على عليه السلام. وأما فهم خمس الأزارقة: منسوبون إلى أبي راشد نافع بن الأزرق. والإباضية إلى عبدالله بن يحيى بن إباض. والصقرية إلى أبي الأصغر، والنجدية إلى أبي جيس، والنجيدات إلى نجدة بن عامر. وأما مذهبيهم عند التحكيم عبدالله بن الكوا، وعبدالله بن وهب، وفاروق بن عبد الله بن سلام، انظر ابن المرتضى، الفوائد في تصحيح العقائد، ص ٤٨، مقالات الباقى، ص ١١٦-١١٧.

<sup>٢٢٨</sup> ذكر من التفاصيل عن هذه الفرق حول مبادئهم ومعتقداتهم، انظر ما ذكره الأشعري في كتاب مقالات الإسلاميين، ص ٨٦-١٣١.

وقالت النجدية والأزارقة: لا يحل للمؤمن أن يشيع وجاره جائع، ولا يحل له أن يلبس وجاره عارٍ من الكسوة، وعلى الرجل الواحد من المسلمين أن يقوم بنظر في إصلاح الدين لقول الله سبحانه: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ ثَمْنٍ وَفَرَادَى﴾ [سبأ: ٤٦]. فقد فرض الله سبحانه القيام على الاثنين والواحد، فعلى الرجل المسلم إذا لم يجد إليه قائماً معه بعينه أن يقوم هو وحده ثم يدعو أقرب الناس إليه نسباً وجواراً ثم يدعو إلى القيام بأمر الدين وإلى الحكم بكتاب الله فإن أجابه المدعو وإلا فليضرب عنقه بسيفه، ثم إذا وجد أحداً يجيبه وبعينه فليكهفه آخر، ثم يعترض بدعايته الناس واحداً واحداً فمن أجابه أعانه ومن أبى إجابته فقد حل له ولمن قام، قتل كل من أبى القيام ونصرة الدين.

وقالت الأزارقة: لا يقوم من رجل وحده دون أن يكلوا عشرين / [١٦٧و] رجلاً لقول الله سبحانه ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِي﴾ [الأنفال: ٦٥]، وقال بعضهم لا يجوز دون أربعين فإن كملوا أربعين رجلاً قاموا كما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة بأربعين رجلاً.

وقالت المعتزلة: القيام في إصلاح ذات بين المسلمين وفي إقامة الدين فريضة على كل مطبق، ولكن لا يجوز القيام إلا بعد إمام منصوب يجيبه ثلاث مائة، فإذا كملوا ثلاث مائة وثلاث عشر قاموا ودعوا الناس إلى نصرته دين الله.

## ذكر الإمامية

قالت الإمامية: لا يحل لأحد أن ينصر ديناً ولا أن يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر حتى يأتيهم إمام يعلم الغيب لأن الأمة ارتدت عن دين الإسلام بعد نبيها، فإذا جاء الإمام علم الناس شرائع الدين وحملهم على منهاج الهدى.

وقالت العوام: لسنا نقاتل عدواً ولا ننصر ديناً ولا علينا في قعودنا مأثم لأن رجالاتنا أفضل السلف قد قعدوا عن حرب الجمل وحرب صفين والتهروان، وهم كانوا أفضل منا وأذكى عقولاً وأخلص ديناً وأعرف بالله منا ونحن لهم أتباع وهم لنا قدوة ولنا بهم أسوة.

## ذكر الرد على الخوارج

زعمت الخوارج أن علياً كافر، وأن كل من كان معه من المهاجرين والأنصار كفروا، فبلى برعهم إنما كانت همته الرئاسة والسفك لدماء المسلمين والله يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ [النساء: ٩٢]، وعلي قتل المسلمين عمداً طلباً للرئاسة والناس كارهون لولايته أولاً وآخرأ فقد ظهر كفره وكفر أصحابه بما ذكرناه.

قلنا لهم: إن الإنصاف أولى بكل ذي عقل، والله سبحانه / [١٦٨ ظ] يقول: ﴿سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيَسْأَلُونَ﴾ [الزخرف: ١٩] وبالإنصاف عند المناظرة بين الخصمين يستبين الصواب كما يستبين الوجه في المرأة النقية، وسوف تسألون عن شهادتكم على إمام المسلمين وعن ما نسبتم إليه وإلى أصحابه المهاجرين والأنصار من الارتداد، قالوا: لا نشك نحن ولا أحد ممن يصلي القبلة أن من قتل نفساً بغير نفس ولا فساد في الأرض فهو في النار، فكيف من قتل فوق عشرة آلاف من المسلمين، فألزموا علياً عليه السلام الكفر وجميع المسلمين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، وتبرؤوا من علي ومن ناصريه. وفي علي رضي الله عنه يقول عمران بن حِطَّان لعنه الله: [البسيط]

حَتَّى مَتَى لَا نَرَى عَدْلًا نُسَرِّبُهُ وَلَا نَرَى لِبُعَاةِ الْخَبِيرِ أَعْوَانًا

يفشى<sup>٢٣٩</sup> فدر المرادي<sup>٢٤٠</sup> الذي سَفَكَتْ يَدَاهُ مِهْجَةً خَيْرِ الْخَلْقِ إِنْسَانًا

بَا ضَرْبَةً مِنْ تَقِيٍّ مَا أَرَادَ بِهَا إِلَّا لِيَبْلُغَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ رِضْوَانًا

إِلَى لِأَذْكُرُهُ يَوْمًا فَأَحْسِبُهُ أَوْفَى الْبَرِيَّةِ عِنْدَ اللَّهِ مِيزَانًا<sup>٢٤١</sup>

<sup>٢٣٩</sup> هكذا مثبت في الأصل. فيما يظهر أن لفظ «الله» بدل «يفشى» أنسب كما في كتاب الوافي بالوفيات، ج ٢٣، ص ٥٥.

<sup>٢٤٠</sup> المقصود من هذا عبد الرحمن بن ملجم المرادي.

<sup>٢٤١</sup> مع اختلاف يسير في اللفظ انظر: شعر الخوارج، ص ١٤٧، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٤، ص ٢١٥، الحور العين،

٢٠١، شرح نهج البلاغة، ج ١٣، ص ٢٤١.

فكفرت الخوارج على صلوات الله عليه وكفروا بجميع المسلمين والمهاجرين والأنصار  
والذين اتبعوهم بإحسان. وعمران بن حطان لم يكن من الصحابة ولا من التابعين ولكنه  
سمع كلام الخوارج فحكي ذلك تقليداً لأن الخوارج من أصحاب علي لم يقولوا فيه بمثل هذا  
القول المنكر. وإنما قالوا: شككت في إيمانك حين أجبت إلى تحكيم الحاكمين ولم يقولوا له  
ارتددت عن دين الإسلام وإنما أحدث التكفير لعلي النشوء الذي جاء بعد الخوارج وأظهروا  
قبح المقال وهذا فرّوة بن نوفل يقول في علي [وافر]

كرهنا أن تريق دمأً حراماً وهيبات الحرام من الحلال / [١٦٨و]

وقلنا في التي حدثت مقالاً معاذ الله من قيل وقال

نقاتل من يقاتلنا ونرضى بحكم الله لا حكم الرجال

وفارقنا أبا حسن علياً فليس برافع أخرى الليالي

تركاه ولم ينقم عليه إلى يوم الحكومة جمع مال

ولا جهلاً بما يأتيه فينا ولا جبناً إذا دعيت يرّال

وكان لنا رضى في كل أمر يليه لنا ويدعى خير وال

فحكم في كتاب الله عمرواً وذاك الأشعري أخوا الضلال<sup>٢١٢</sup>

فهذا يدل على أن قول عمران بن حطان إنما هو قول الخلف من الخوارج لا قول السلف.

## ذكر الاحتجاج على الخوارج

فإن قالت الخوارج إنما كان مهمة علي بن أبي طالب الرئاسة فلذلك سفك بعد موت النبي دماء المسلمين فكيف يكون مؤمناً وإنما كانت همته الرئاسة وقتل المسلمين والله يقول في كتابه: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا﴾ [القصص: ٨٣] فالعلو هو الرئاسة، والفساد قتل المسلمين وسفك دمائهم بغير حق.

قلنا لهم: ﴿وَيْلَكُمْ لَا تَهْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ ۚ وَقَدْ خَابَ مَنِ اقْتَرَى﴾ [طه: ٦١]، ولكن تعالوا إلى كتاب الله سبحانه فنجعله حكماً بيننا وبينكم لأنه يقول سبحانه: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ لِّحُكْمِهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٠]، فتعالوا زد جميع ما اختلفنا فيه إلى هذا القرآن كما أمرنا الله، أما قولكم إن علينا إنما كانت مهمته الرئاسة فدعوى منكم بل كانت [١٦٩ظ] همته إقامة القرآن وإظهار الحق ونصرة دين الله.

وأما دعواكم أنه ظالم في سفكه دماء المسلمين فإنما امثل ذلك من القرآن، لأن الله سبحانه يقول: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ لَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٩]، فقد أمر سبحانه جميع المسلمين بقتال الفئة الباغية حتى ترجع إلى طاعة الله وتكف عن بغياها، وقال الله سبحانه: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٢٩] فقد فرض الله سبحانه على المسلمين قتال كل من لا يحرم ما حرم الله ورسوله مؤمناً كان أو كافراً.

وكذلك قال في المؤمنين حين أوجب قتالهم وفرض حربهم إذا هم أكلوا الربا حيث يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ \* فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا



فَأَذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ [البقرة: ٢٧٨-٢٧٩]. فقد أوجب الله على إمام المسلمين حرب من أكل الربا وحرب من لم يحرم ما حرم الله ولو كان مؤمناً كما أوجب حرب الكفار من المشركين وغيرهم.

ثم نقول للخوارج: أخبرونا عن أبي بكر الصديق، هل كان إماماً مفترض الطاعة على من أطاع الله أو لا، فإذا قالوا: نعم قد كان مفترض الطاعة لأن الله سبحانه أمر بطاعة الإمام العدل ما أطاع الله لأنه يقول سبحانه: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ** [النساء: ٥٩]. فقد فرض الله على جميع المسلمين طاعة الإمام العادل وقد أجمع المسلمون من المهاجرين والأنصار على بيعته أبي بكر فعدل في القضية وقسم المال بين الناس بالسوية.

ثم نقول لهم في عمر كما قلنا في أبي بكر / [١٦٩و] فمن قولهم إن له ما لأبي بكر لأنه سلك طريقته، قلنا لهم: وكذلك يلزمكم أن توجبوا طاعة علي بن أبي طالب إذ قد أجمع المهاجرين والأنصار على بيعته ولقد عدل في الرعية وقسم المال بين الناس بالسوية ولم يخالف حكم القرآن ولا فرق لكم بينه وبين أبي بكر وعمر.

## ذكر فرق أهل الملة

فانخارج يكفرون علياً ويكفرون المهاجرين والأنصار وكذلك العثمانية الذين زعموا أن عثمان قتل مظلوماً فكان شهيداً وكل من شهد قتل عثمان كافراً، وكذلك كل من خذله أيضاً كافراً وكذلك قالت الإمامية الذين يزعمون أن أبا بكر كفر وعمر وجميع المسلمين حين قدموا أبا بكر وعمر ولم يقدموا علياً وقد كفر علي أيضاً حين ترك قتال أبي بكر وقعد عن قتال عمر.

اعلم رحمك الله أن هذه الفرق الأربع من المرجئة والخوارج والنواصب والإمامية خرجوا عن دين الإسلام لأنها مخالفة لكتاب الله وإنما أخذوا دينهم عن التقليد للرجال في أمر دينهم وإنما دين الإسلام ممثّل من القرآن لأن الله سبحانه أمر بذلك بقوله: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ٣]. وكذلك قال لنبيه: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [الأحزاب: ٢]. ثم نهاه الله عن القبول من أقاويل الناس وحذره كلامهم فقال له: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا أَهْلَ الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]، وكذلك قال لجميع المؤمنين كما قال لرسوله وحذره كما حذره حيث يقول: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَقْبَلُوا مِنْ دُونِهِ﴾ [الأعراف: ٣].

فتركت المرجئة هذه الآيات البيّنات المحكّات واقتصروا على أحاديث الناس، وأكثر الحديث معتل متناقض [١٧٠/ظ] وجميع الحديث لا يعدو أمرين: إما أن يكون موافقاً للقرآن، فالقرآن مستغن عنه وإما أن يكون مخالفاً للقرآن فهو باطل لأن النبي صلى الله عليه قال: «ما جاءكم غني فأعرضوه على كتاب الله»<sup>٢٤٣</sup>

<sup>٢٤٣</sup> سبق نخرج هذا الحديث فيما مضى

## ذكر الاحتجاج على الفرق الأربع

فإن قالت المرجئة والخوارج أو النواصب العثمانية المجبرة والإمامية: فما دينكم أنتم وما مذهبكم وما الحجة لكم في تصويب اعتقادكم إذا أوجبتم علينا الكفر وأنتم بزعمكم المؤمنون؟

قلنا: أما نحن فعلى مناظرة من اعتقادنا وعلى يقين من صحة مذهبنا وأنتم لنا شهود على صدق ما نقول وعلى صواب ما نعتقد وذلك أن علم العباد إنما هو مكتسب بالعناية والطلب والاكتساب وهو ينقسم ثلاثة أقسام: أولها ما أدركه الناس بعقولهم كالتأثير الشاهد على مؤثرة كالصناعات يشهد العقل أن لها صانعاً، والعقل هو أكثر دركاً وأثبت من المشاعر لأنها لا تدرك شيئاً حتى يثبت العقل كالإنسان يكون بينك وبينه معرفة واتصال فيغيب عنك دهرًا وتغيب عنه ثم تلقاه فلا تعرفه بحواسك حتى يثبتته العقل.

وبالباب الثالث من الاكتساب فهو معرفة الخبر المجتمع عليه بلا اختلاف، وهو ينقسم ثلاثة أقسام فمن ذلك القرآن الذي أنزله الرحمن وأنزل فيه البيان تبييناً لكل شيء، وهدى ورحمة لقوم يوقنون، والقسم الثاني: السنة الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، والثالث هو ما أجمع عليه المسلمون.

## ذكر الاحتجاج من القرآن

قال الله سبحانه: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد: ٢٤]، ثم قال: ﴿مَا رَقَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، وقال: ﴿وَنَزَّلْنَا / [١٧٠] عَلَىكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ نَبِيٍّ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ [النحل: ٨٩]. فلما تديرنا القرآن تبين لنا إلحاد من عند عن القرآن، ومن أراد الحياة عن دين الإسلام، قال الله سبحانه حين ذكر محمداً رسوله وأصحابه: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ [الفتح: ٢٩] يعني صفتهم في التوراة، فقال لهم ﴿النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ [الأعراف: ١٥٧]، ثم وصف الله سبحانه أصحاب محمد في التوراة بالرحمة بينهم والشدة على الكفار والركوع والسجود ثم قال: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أُنْزِعَ شَطَآءُ فَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوْفِهِ يَعْجِبُ الزُّرَّاعُ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ [الفتح: ٢٩].

فكفرت النواصب والخوارج والروافض من هذه صفته، وقد أجمع المسلمون أن علياً وأبا بكر وعمر وعثمان هم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم داخلون في هذه الصفات، وكذلك أجمعوا على عقد الولاية لأبي بكر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، ثم كذلك في عمر ثم لعثمان، فلما نكث أجمعوا على قتله كما أجمعوا على بيعته. ثم أجمعوا على عقد الإمامة لأبي الحسن رضي الله عنه وصلى عليه حتى نكث عليه طلحة والزبير وعائشة ومعاوية بن صفخر وعمرو بن العاص وأهل النهروان من الخوارج، فأول من ظهر منه النكث طلحة ثم عائشة والزبير ثم معاوية بن صفخر، وعمرو بن العاص ثم الخوارج [١٧١ ظ] فهؤلاء الذين أجمع المسلمون على نكثهم.

## ذكر الاحتجاج على الإمامية

فإذا قلنا للإمامية: أليس قد أجمع المسلمون على عقد الإمامة لأبي بكر بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وقد بايعه علي بن أبي طالب والعباس؟ قالوا: بايعه علي كارهاً مغلوباً قد طرحوا في عنقه حبلاً وأُتي به يقاد ذليلاً لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً فبايع مخافة القتل، ألم تسمع قول جعفر بن عفان الطائي حيث يقول:

أتبكي لحوراء المدامع طفلة لطيفة طي الكشح طيبة النشر  
وينسى عليا حين سيق ملبياً وقيل له بايع عنيماً أبا بكر

قلنا لهم: بيعة علي مع المهاجرين والأنصار لأبي بكر إجماع، وقولكم أنه بايع مكرهاً دعوى منكم حتى تأتوا بالبينة، وكذلك قلنا لهم في عمر، فقالوا بايع أيضاً عمر قهراً وقسراً، قلنا لهم: فلم زوجه ابنته وهو عنده كافر، قالوا: قد كانت آسية عند فرعون، وهو كافر وهي مؤمنة وكذلك كانت ابنة علي تحت عمر بن الخطاب، قلنا لهم: قد أجمع المسلمون وأجمعتم أتم معهم أن علياً قد بايع عمر كما بايع أبا بكر وزوج ابنته من عمر.

ثم ادعيتهم على عمر الكفر فعليكم أن تأتوا بالبينة على دعواكم، ثم روي أن علياً قال يزعمهم: لم أزل مظلوماً منذ ولدت إلى يوم الناس هذا ولقد أصاب أخى عقيلاً رمد، فقال الطيب: أكلوه بالصبر والمر، فلما أرادوا أن يكحلوه عقيلاً حلف ألا يكحلوه حتى يكحلوه علياً قبل فكانوا يكحلونني وأنا صحيح العينين، وكذلك أرسل إلي جبريل بالرسالة [١٧١و] فأعطاه محمداً وتركني، فوصى لي بها محمد فأبى علي ذلك ابن أبي خفافة وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان ورجال من المهاجرين والأنصار وعائشة حتى طمع معاوية في اهتضامي فقاتلته بمن أطاعني هو، وفي وصية النبي صلى الله عليه يقول الشاعر وهو العلاء بن سعد:

والبك من بعد النبي محمد من ذي المعارج تنزل الأخبار

فزعمت أن الوحي كان ينزل على علي بعد موت النبي صلى الله عليه، وفي رواية لهم  
أخرى: أنه كان في رأس علي غور، فإذا نزل المطر امتلأ ذلك الغور فكان يشرب هو حتى  
يروى وكان يسقي أصحابه وهذا مديح يمدحون به علياً بزعمهم. وفي رواية أخرى: أن علياً رضي  
الله عنه كسرت يده إذ أتى أن يبايع أبا بكر، فكيف قاتل أهل الجبل وأهل النهروان وأهل  
صفين وكان زَمناً بزعمهم.

## ذكر فاطمة وقصة فذك

وروت الإمامية عن وثقوا به أن أبا بكر انتزع فذكاً من فاطمة صلى الله عليها وأن فاطمة خرجت حتى دخلت المسجد وخطبت على رؤوس المهاجرين والأنصار بزعمهم، فبكوا لها زعموا رقة ورحمة وقعدوا عنها ولم ينصروها، وزعموا أن قُفْذاً عبد لأبي بكر<sup>٢٤٤</sup> ركلها برجله لما أرادت الخروج من المسجد وضغطها في وسط الباب حتى ألقت جنيناً سموه محسناً<sup>٢٤٥</sup>، والله سبحانه يقول لأزواج النبي صلى الله عليه : ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحزاب: ٣٣]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ﴾ [الأحزاب: ٥٩]. وهم أنكروا التبرج على عائشة ولم ينكروه على خير نساء العالمين، وهل كان علي يستجير أن يقعد هو / [١٧٢ ظ] في البيت ثم تخرج امرأته تخطب على الناس والله سبحانه يقول: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣٤]، فلو أن أحداً أراد الوقعة في علي وفي ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى والخوارج والمبغضين لأهل البيت ما زادوا على هذا القول المحال الزائف وهم يتكرون التبرج على عائشة، ولو أن رجلاً من تجار السوق خرجت زوجته إلى مسجد الجامع في زماننا هذا لكان فضيحة وضحكة في الناس.

وقد حدثني الحارث عن أبي أسامة عن يزيد بن مروان، قال: حديث فذك وخروج فاطمة ابنة رسول الله إلى المسجد إنما هو كلام وضعه شيطان الطاق من الروافض، ولو كان ذلك حقاً لما كان يصح لنا من دين الإسلام شيء، لأن فذك ﴿مَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ

٢٤٤ هو غلام عمر بن الخطاب، وذكرت مصادر أخرى أنه غلام أبي بكر بن أبي خفافة.

٢٤٥ يرى الشيخ أبو علي أن لأصل لرواية ضرب فاطمة. راجع: القاضي عبد الجبار، المغني، ج ١٢٠، ص ٣٢٠.

أَهْلِ الْقَرْيَ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴿٧﴾ [الحشر: ٧]، ثم قال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ [الحشر: ٨] ففاطمة صلى الله عليها في فذك كغيرها من المسلمين لأن أرض فذك إنما كانت من المفتوحات لجميع المسلمين في فذك وخيبر وغيرهما من الأرض المفتوحة سواء، هي لجميع المسلمين لأنه لم يكن للنبي صلى الله عليه بأرض فذك قرابة ولا وراثة، إنما كانت له ضيعة بمكة التي صارت إليه من زوجته خديجة، ثم أنفق ذلك على أصحابه حتى أفاء الله عليه فكان يأخذ الأنحاس من الغنائم ثم ينفق منها على أزواجه وعلى صلته من بني هاشم وعلى بني عبد المطلب وكان يرد الفضلة في بيت مال المسلمين، فيعطي منه للأيتام والمساكين وابن السبيل كما أمره الله سبحانه، وإنما يقبل خبر فذك / [١٧٢و] وضرب فاطمة أهل الجهل بالقرآن ومن لا تمييز له ولا علم عنده لأن الجهال إنما يأخذون دينهم تقليداً عن أفواه الرجال فهم لا يعلمون ولا يعلمون أنهم لا يعلمون، فإذا تدير ذو العقل القرآن ثم نظر في الأخبار التي وضعها أهل الإلحاد تبين له الحق من الباطل لأن الله سبحانه يقول: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: ١٨].



## ذكر حديث المهدي والسفنياني

حدثني إبراهيم بن أحمد الواسطي<sup>٢٤٦</sup> عن يزيد بن هارون عن سليمان بن مهران قال جابر سلمة بن كهيل بحديث المهدي فقال لي: أبا سليمان زورتَ هذا الحديث قلت: لا والله ولا سمعته قبل يومي هذا فتشاوروا فيه فاخبرهم الربيع الحاجب ويزيد بن مزيريد قالوا: أبو جعفر وضعه ليلة قتل فلانا وفلانا وفلانا رجل من أهل البيت فلما شاع الحديث في الناس أيقنوا أنه إنما أراد به أبو جعفر بعض الناس لأهل البيت لأنه زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «للم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لمدت الدنيا ذلك اليوم حتى يخرج رجل من ولد علي ملأ الأرض عدلا كما ملئت جوراً يصلي بعيسى بن مريم وأنه ينجي الناس بالغيث وأنه لا يقتل ولا يجرح إلى أحد من أصحابه»<sup>٢٤٧</sup> فقبل هذا الحديث المحال من لا رأي له ولا تمييز عنده ولن يعلم الغيب إلا الله والله سبحانه يقول: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي﴾ [آل عمران: ٧٩] ولو قال هذا القول رسول الله عليه السلام لما أجابه إلى دين الله أحد وحدثني إبراهيم بن أحمد عن محمد بن سوفة عن يعلى بن عمرو قال: [١٧٣ ظ] حديث السفنياني إنما وضعه خالد بن يزيد بن معاوية بن صخر عليهم لعنة الله أجمعين وإنما وضعه لما حكمه على عبد الملك بن مروان لكيلا يقطع رجال أهل الشام من ذكر آل أبي سفنيان والشيعة في حديث السفنياني أكثر عند الغوغاء وأفشى من حديث المهدي

٢٤٦ إبراهيم بن أحمد بن مروان أبو إناخ الواسطي قدم بغداد، وحدث بها، وذكر عثمان بن محمد بن بشر السقطي أنه سمع منه في سنة خمس وثمانين ومائين. قال ابن حجر العسقلاني: مات قبل التسعين ومائين. قال الخطيب: ذكر أبو عبد الله بن البيع أنه سمع الدارقطني يقول: إبراهيم بن أحمد بن مروان ليس بالقوي. وقد يحدث عنه الطحاوي. الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ٦، ص ٤٩٠، ابن حجر العسقلاني. لسان الميزان، ج ١، ص ٢٣٢، الطحاوي شرح مشكل الآثار، ج ٢، ص ١٠، ٢٤٣، ٢٦٣، ج ١١، ص ٢٠٠. ٢٤٧ الطبراني، المعجم الكبير، ج ١٠، ص ١٦٦، أبو داود، كتاب المهدي، ج ٦، ص ٣٣٧، (٤٢٨٢)، ابن أبي شيبة، مصنف ابن أبي شيبة، ج ٧، ص ٥١٣، الترمذي، الفتن، ج ٤، ص ٥٠٥، (٢٢٣٠ - ٢٢٣٢)

ذكر وفاة النبي صلى الله عليه وسلم تسليماً

حدثني موسى بن كثير<sup>١١٠</sup> قال: حدثني إسماعيل بن علي<sup>١١١</sup> عن إبراهيم بن أبي عبلة عن محمد بن المنكدر قال: سمعت جابر بن عبد الله يقول: لما مرض رسول الله صلى الله عليه واله المرضة التي مات فيها، أقام مريضاً ثمانية أيام لم يخرج من بيته إلى الناس، وأمر أبا بكر يصلي بالناس في تلك الأيام، فلما كان اليوم التاسع، وجد خفة وسطه للخروج فخرج من بيته متوكئاً على رحلين أحدهما الفضل بن عباس والآخر علي بن أبي طالب، فدخل المسجد وصلى بالناس صلاة الفجر، فأخف الصلاة وكان أبو بكر قد دخل المحراب ليصلي بالناس، فلما أحس رسول الله أنه فنهز حتى دخل في الصف، وصلى بهم رسول الله عليه السلام صلاة خفيفة، فلما سلم انفتحت إلى الناس فوعظهم وحذرهم الفتن وقال لهم: لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض، ألا وإني قد خلقت فيكم وأعطين أحدكم ناطق والآخر صامت، فالرعاة ناطق هو القرآن، امتثلوا إسلامكم منه، فقد حذركم الله فيه وأنذر وبين لكم وفسر حتى ما تأتون خطيئة عن جهالة ولا تخالفون الحق من تقصير بيان [١٧٣] و.

فلا يرجون أحدكم إلا ربه، ولا يخافن إلا ذنبه ولا يلومن إلا نفسه، وقد مكنكم الله في الأرض وجعل لكم الأسماع والأبصار والأفئدة، فلا تعموا عن الحق وأنا أخاف عليكم ما

هو أبو عمران موسى بن سهل بن كثير بن سيار الوشاء الحرقى البغدادي، حدث عن إسماعيل ابن علية وزيد بن هارون وأخرون، مات أول يوم من ذي القعدة سنة ثمان وسبعين ومائتين ببغداد، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ١٤٩، ١٥٠، الأنساب للسمعاني، ج ١٣، ص ٣٤٤-٣٤٣، ابن العماد المعري، شذرات الذهب، ج ٣، ص ٣٢٤.

إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم، الكوفي الأصل، المشهور بابن علية، وهي أمه. ولد سنة مات الحسن البصري سنة عشرين ومائة في ذي القعدة سنة ثلاث وتسعين ومائة عن ثلاث وثلاثين سنة. وهو والده إبراهيم بن إسماعيل بن حنة الشكلى. وحماد بن إسماعيل، وحماد بن إسماعيل قاضي دمشق. روى عنه بن أبي عمير، وأبي عبد الله، وأحمد بن حنبل، وحديثه صحيح. سهل بن كثير الوشاء وهو آخر من روى عنه، انظر: الذهبي، سير أعلام، ج ١٩، ص ١٠٧-١٠٨، المزي، تهذيب الكمال، ج ٣، ص ٢٣-٢٢.

تأثوته خطأ، ألا وإنني سألت اليهود فإذا هي تكذب على موسى وهارون وداود وسليمان، ثم سألت النصارى فإذا هي تكذب على عيسى بن مريم ولست آمن رجالاً ينتحلون دين الإسلام ثم يكذبون عليّ بما لم أقل ولم أفعل.

ألا وما جاءكم عني من حديث أو خبر وكان موافقاً للقرآن فذلك صحيح عني فاقبلوه واعملوا به، وما جاءكم من حديث أو خبر، وكان مخالفاً للقرآن فلا تقبلوه فقد كذب عليّ ويقول على لساني، ألا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا إخواناً في الله أجمعين، ألا وإنما ينزل الله عن عبده النعمة وينزل به النعمة إذا حسد من فوقه واحتقر من دونه، ألا ولا تنازعوا الأمر أهله، ألا ولا تخصوا البهائم واتقوا الله فيما ملكت أيماكم من عبيدكم، ألا فأطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون، ألا ولا يغتب بعضكم بعضاً وليرحم بعضكم بعضاً، ألا وكونوا يداً واحدة على الظالم حتى نفاه.

ألا ومن سره أن يكون رفيقاً معي في الجنة ودار المأوى، وعين الفردوس في جنات عدن مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً، فلا يشذن عن الجماعة ما داموا على الحال التي أفارقهم عليها، وليتعلم القرآن وليتدبر آياته وليأمر بالمعروف ولينه عن المنكر ولا ينازع الأمر أهله، قال جابر: ثم خرج متوكفاً بين أسامة بن زيد والفضل بن العباس / [١٧٤ ظ] ففرح الناس أجمعون، ثم دخل منزله واشتد ما به آخر النهار ومات وكان هذا آخر ما تكلم به ثم قال قبل موته: الصلاة وما ملكت أيماكم ثم طقى، صلى الله عليه وعلى أهله وسلم.

## ذكر ولاية أبي بكر

حدثني أحمد بن داود المكي قال حدثنا عمرو بن خالد عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار قال: سمعت عبد الله بن عباس يقول: لما مات رسول الله صلى الله عليه وعلى أهله وسلم تولى غسله أربعة نفر، عمه العباس وعلي بن أبي طالب والفضل بن العباس وشقران عبد النبي صلى الله عليه وسلم فكان شقران يستقي الماء وكان العباس يسكب الماء وكان الفضل يمسكه وكان علي يغسله وكان المهاجرون مجتمعين ييكون، بعضهم في البيت جلوس، وبعضهم في المسجد وكان أبو بكر وعمر وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعيد بن زيد وعثمان بن عفان وسعد بن مالك، وأنا معهم في البيت.

فبينما نحن في تلك الحال إذ سمعنا صوتاً ورجة في المدينة إذ جاءنا بشير بن سعد الأنصاري، فقال لمن في البيت: أجلستم في البيت والناس قد قدموا سعد بن عباداً أميراً، وقد بايعه بعض الناس، فقال أبو بكر لعلي وللعباس أن غسل النبي لن يفوتكم ولكن انظروا فيما قال بشير، فقال العباس لعلي بن أبي طالب: صدق أبو بكر يا ابن أخي، ولكن اذهب أنت وأبو بكر وعمر واشهدوا ما يفعل القوم، فلن نأمن أن يعقدوا لسعد بن عباد البيعة وإما أن نبايع الأنصار على ما لا نرضى، وإما أن نخالفهم فلا نأمن أن يقع الفتنة مع الخلاف، فقال علي: أعوذ بالله من الكفر بعد الإيمان، ومن زوال النعمة بعد الإحسان.

ثم قال علي والعباس لأبي بكر ولعمر ولعثمان ولمن معهم من / [١٧٤] المهاجرين: اذهبوا فتداركوا إصلاح الأمر قبل الفوات، قال ابن عباس: فذهب أبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وابن عوف وسعد بن مالك، وسعيد بن زيد، ومن تبعهم من المهاجرين، فإذا انخروا تخشعون في سقيفة بني ساعدة، قد أخرجوا سعد بن عباداً مريضاً وأقعدوه بين وسادتين،

فلما أن بصرت الخزرج بالمهاجرين، أفرجوا لهم حتى قعدوا، فقال المهاجرون: ما هذا الحدث الذي أحدثتم علينا يا معشر الخزرج، ورسول الله صلى الله عليه لم يدرج في أكفانه وأنتم الأنصار الذين أثنى الله عليهم بالإيواء لرسوله والنصرة لدينه، أن أحدثتم بيعة لم يشاورونا فيها، والله يقول سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨]، قال: فسكتت الخزرج ولم يجيروا جواباً.

قال ابن عباس: وذهب عمران بن الحصين إلى الأوس فقال لهم: يا معشر الأوس: أترضون أن تكونوا أذناً وأتباعاً وسوقاً للخزرج، فقالت الأوس: والله لا نرضى بذلك، فما المذهب يا ابن الحصين؟ قال: فإن الخزرج قد اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة ليعقدوا الإمامة لسعد بن عباد وقد بايعه بعضهم، قال ابن عباس: فعادت الأوس حتى أتوا السقيفة والناس في لفظ شديد ورجة وزدحام، فصاح صائح: قبلتم سعداً قبلتم سعداً، وصاح أيضاً رجال من الأوس ألا قبل الله سعداً، ثم صاح المهاجرون ألا اسكنوا

فلما سكن بعض فورتهم وقل اللفظ تكلم عبد الرحمن، فقال: يا معشر الأنصار! لكم الشرف القديم والسبق إلى الإسلام مع المهاجرين، وأنتم المذكورون في القرآن بالإيواء لرسوله والنصرة لدينه ثم أتم اليوم / [١٧٥ ظ] تختلفون وقد نهاكم الله عن الاختلاف وأمركم بالامتثال، وبالأئمة كلهم رسول الله صلى الله عليه وقال لنا ولكم: لا ترجعوا بعدي كفراً يضرب بعضكم رقاب بعض، وقال: لا تنازعوا الأمر أهله، وهذا الأمر إنما هو في المهاجرين دون الأنصار لأن الله قدمهم عليكم حين بدأ بذكرهم في القرآن،

فقام الخباب بن المنذر بن الجوح، فقال: يا معشر المهاجرين: فئنا أمير ومنكم أمير. قال ابن عباس: فصاح بشير بن سعد وعمران بن الحصين الخزاعي على الخباب وقالوا له: مالك فض الله فاك، أتعترض على المهاجرين وهم أولى بالأمر من الأنصار؟ وقالت الأوس: يا معشر بني عمناء: إن أئمة إلا القادي في الحاج فئنا أمير ومنكم أمير، ولكن دعوا الاعتراض على المهاجرين فهم أولى بالأمر منا ومنكم لأن الله سبحانه قدمهم في كتابه علينا وعليكم بقوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ﴾ [التوبة: ١٠٠].

فلما سمعت الخزرج قول الأوس حذروا الفتنة وقالوا: يا معاشر الأوس: لا منا ولا منكم، المهاجرون أولى بالمقدمة وأحق بالإمامة لأن الله قدمهم في كتابه، فولوها رجلاً منكم يا معاشر المهاجرين، قال ابن عباس: فاستوروا فقالوا: إن أبا بكر قد رضى رسول الله لصلاتكم فقدموا من قدمه رسول الله صلى الله عليه، فصاح المسلمون أجمعون من المهاجرين والأنصار: ألا وقد رضىنا، ألا وقد رضىنا، قال ابن عباس: فقام عمر وعبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان وطلحة والزبير فبايعوا، وبايعت الأوس والخزرج إلا من غاب منهم.

حدثنا أحمد بن داود المكي قال: حدثنا عمرو بن خالد عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار، قال سمعت عبد الله بن عباس يقول: شهدت المهاجرين والأنصار يوم السقيفة حين بايعوا أبا بكر، وانصرفت عنهم والناس يبايعونه حتى دخلت بيت [١٧٥] رسول الله صلى الله عليه، فإذا هو مدرج في أكفانه مُسَجَّاً وأزواجه يبكين حوله فسمعت عائشة تقول: لو استقبلتُ من الأمر ما استدبرتُ ما تولى غسل رسول الله غير أزواجه.

قال: فخرجت من البيت فسألت شقران عن علي وعن أبي العباس والفضل، فقالا لي: ذهبوا يطلبون الحفارين ليحفروا القبر، قال ابن عباس: فدخلت المسجد فإذا فيه أبي العباس، وأخي الفضل وعلي بن أبي طالب، فقالوا لي: هل شهدت السقيفة وما فعل القوم؟ فقلت لهم: نعم وأخبرتكم بيعة الناس لأبي بكر، فقالوا: الحمد لله رب العالمين، وجاء أبو بكر في ملأ من المهاجرين والأنصار، فدخلوا المسجد فقام إليه العباس وعلي فقالا: الحمد لله الذي أطفأ النائرة وسكر الفورة، ثم قال العباس: مد يدك يا أبا بكر حتى أبايعك فبايعه العباس، ثم قال له علي: مد يدك فبايعه علي السمع والطاعة، وجعل أبو بكر يقول: ما أطعت الله، فإن عصيت الله فلا طاعة لي على أحد من الناس، فكلما بايعه أحد من الناس قال: عليك السمع والطاعة لي ما أطعت الله، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق»،<sup>٢٥٠</sup> قال الخجابه بن المنذر في ذهاب عمرو بن الحصين إلى الأوس وذهاب بشير بن سعد إلى المهاجرين: [من الطويل]

<sup>٢٥٠</sup> ابن أبي شيبة، المصنف، ج ٦، ص ٥٤٥، الترمذي، الجهاد، ج ٤، ص ٢٠٩ (١٧٠٧).

سعى بن حصين في الفساد لجاجة وأسرع منه في الفساد بشير  
يظنان أنا قد آتينا عظيمة وخطيئهما فيما يراد صغير  
وما صفرا إلا بما كان منهما وخطيئهما لولا الفساد كبير  
ولكنه من لا يراقب قومه قليل ذليل فاعلمن وحقير [١٧٦ظ]  
فيا ابن حصين وابن سعد كلاكما بتلك التي تعني الرجال خبير  
ألم تعلما لله درّ أيكما وما الناس إلا أكمه وبصير  
بأنا وأعداء النبي كأننا ليؤتي لها بالعينين زئير  
نصرنا وآوينا النبي محمداً وما أن له بالمكين نصير  
فديناه بالآباء بعد نفوسنا وأموالنا والمشركون حضور  
وكلا له في كل أمر يريه سهاماً حداداً ضمنهن حفير  
فيا ابن حصين وابن سعد تسمعا فقد حاش مني في الفؤاد ضمير  
أكان عظيماً أنني قلت منهم أمير ومنا يا بشير أمير<sup>٢٥١</sup>

حدثنا أحمد بن داود عن عمرو بن خالد عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار، قال:  
سمعت عبد الله بن عباس يقول: لما بلغ أبا سفيانبيعة الناس لأبي بكر قال هذه الآيات،  
وبعث بها إلى علي عليه السلام:

أبا حسن لا يطمع الناس فيكم ولا سيما تيم بن مرة أو عدي  
فما الأمر إلا فيكم وإليكم وليس لها إلا أبو حسن علي  
أبا حسن فاشدد بها كفّ حازم فإنك بالأمر الذي يرتجي ملي<sup>٢٥٢</sup>

٢٥١ الواقدي كتاب الردة، ص ٣٨، نشوان الحميري، الحور العين، ص ٢١٣.

٢٥٢ ابن عبد ربه، العقد القريد، ج ٥، ص ١١، ابن أبي الحديد، شرح نهج البلاغة، ج ٦، ص ١٧-١٨.

فلما قرأها علي ضحك، وقال: ألا إن نحبن ضميراً، قال ابن عباس: وذهب أبا سفيان إلى علي بن أبي طالب مسلماً عليه بعد ما بويع أبو بكر وجعل أبو سفيان يقول لعلي: يا أبا الحسن: أترضى بنو عبد مناف أن تكون أتباعاً وأذناً وسوقاً لبني تيم بن مرة، فقال علي: لم تزل مكيداً أبا سفيان لدين الإسلام في جاهليتك / [١٧٦و] ثم أردت أن تكايد به بعد إسلامك، ثم تلي علي هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ [آل عمران: ١١٨]، فلما سمع أبو سفيان كلام علي جعل يقول: ألا إن بني هاشم أولى بالإمامة من بني تيم بن مرة، فن شاء فليغضب ومن شاء فليرض، فقال له العباس: أبا حنظلة ليس منك هذا القول بنصيحة لأن الله أمرنا بالاجتماع، ونهانا عن الافتراق، وحرّم علينا الاختلاف وفرض علينا الائتلاف.



## ذكر الصلاة على النبي عليه السلام لما مات

حدثني الحارث بن أبي أسامة<sup>٢٥٣</sup> ببغداد قال: حدثنا يزيد بن هارون<sup>٢٥٤</sup> عن سليمان بن مهران عن أبي الزبير قال: سمعت جابر بن عبد الله يقول: لما غسل رسول الله وأدرج في أكفانه خرج علي بن أبي طالب والعباس، فقعدا في المسجد وانصرف الناس من سقيفة بني ساعدة بعد ما بويج لأبي بكر، دخلوا مسجد النبي عليه السلام وفيه ملاء من المهاجرين والأنصار ودخل أبو بكر المسجد فدعاه العباس بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب، فبايعاه ثم قالوا له: قدم فصل على رسول الله، فأبى أن يصلي بالناس وقال: لست أصلي بالناس حتى تجتمع كلمتهم لأني سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول: من صلى بالناس وهم كارهون لصلاته فلا صلاة له ولا لهم، وإن رجلا من الأنصار قد كرهوا البيعة إلا لسعد بن عباد وقد مالوا إليه ولست آمن سعداً أن يداهن، قال جابر: فلما سمع علي والعباس ومن معهم من المهاجرين ما [١٧٧ظ] قال أبو بكر قدموا رسول الله صلى الله عليه فصلوا عليه فرادى بغير إمام ولا جماعة.

ثم دفنوه في بيته، فلما كان بعد ثلاث، أرسل أبو بكر في المهاجرين والأنصار فلما اجتمعوا في المسجد قام فحمد الله وأثنى عليه ثم تلى هذه الآية: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْفَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْفَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ﴾

<sup>٢٥٣</sup> هو الحارث بن محمد بن أبي أسامة داهر، أبو محمد التميمي البغدادي. مسند بغداد في وقته. ولد سنة ست وثمانين ومائة. توفي في يوم عرفة سنة اثنتين وثمانين ومئتين. الذهبي، تاريخ الإسلام، ج ٦، ص ٧٣١، الصفدي، الوافي بالوفيات، ج ١١، ص ٢٠١.

<sup>٢٥٤</sup> هو يزيد بن هارون بن راضي، أبو خالد السلي، الواسطي، مولده في سنة ثمان عشرة ومائة، المتوفى في سنة ست ومائتين في خلافة المأمون بواسط. وهو ابن تسع أو ثمان وثمانين سنة. يذكر المصادر أن الحارث بن أبي أسامة بين الذين حدث عنه. انظر الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٩، ص ٣٥٨-٣٧١، المري، تهذيب الكمال، ج ٣٢، ص ٢٦٩-٢٦١.

نَبِيًّا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، ثم قال: ألا إن في الله خلقاً من كل ذلك، ودركاً لما فات، ولقد نعى الله سبحانه إلينا رسوله قبل موته ونعى إلينا أنفسنا حيث يقول: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠].

وقد بلغني يا معاشر المهاجرين والأنصار أن رجالاً منكم كارهون لبيعتي وإنما أنا رجل من المسلمين، لي ما لهم وعلي ما عليهم فمن كان منكم كارهاً لبيعتي فليعلمني ذلك فإن الله لا يسخبي من الحق، ألا وإن لا يحل لي قبول بيعتكم إلا برضا من عامتكم واتفاق من جماعتكم، فأقولوني ولا ترهقوني فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من أراد أن يتأمر على المسلمين عن غير مشورة منهم ورضى من جماعتهم فاقتلوه كائناً من كان، قال جابر: فقام إليه علي بن أبي طالب أول الناس، فقال له: كلا والله لا نقتلك ولا نستقتلك أمراً قد تقرر في موضعه، وعروه وافقت علقاً.<sup>٢٥٥</sup>

حدثني موسى بن كثير الوشاح قال حدثنا إسماعيل بن علي عن محمد بن شهاب، قال سمعت سعيد بن المسيب يقول: لما ماتت فاطمة بنت رسول الله تزوج علي أمامة بنت أبي العاص بن الربيع. [١٧٧و]

حدثني ابن أبي مريم قال حدثنا أشهب بن عبد العزيز<sup>٢٥٦</sup> عن مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن أسلم مولى عمر وسعيد بن المسيب، قال: سمعتهما يذكران عمر بن الخطاب أنه لم يزل ينفو أثر رسول الله صلى الله عليه عليه متبعاً لسنة، يحكم بالقرآن لا يخالفه ويمثل أفعال أبي بكر في التفقد لأمر المسلمين وأغنى فقرائهم وسد ثغورهم حتى عدا عليه عبد رومي يسمى أبا لؤلؤة وطعنه وهو قائم يصلي في المحراب بالناس صلاة الفجر ثم خرج العبد وأراد رجال أحده نحرهم منهم عدواً فانصرف عمر إلى منزله فدعا بلبن فشربه نحره فخرج اللبن من الجراحات

<sup>٢٥٥</sup> هكذا منبوبة في النسخة ما ظهر لنا ما المراد منه

<sup>٢٥٦</sup> هو أشهب بن عبد العزيز بن داود بن إبراهيم، مقي مصر، يقال: اسمه مسكين، وأشهب لقب له. مولده سنة أربعين ومائة، ومات بمصر سنة أربع ومائتين بعد الشافعي بشهر. انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٩، ٥٠٠-٥٠٣، ابن الأثير، التمهة جامع الأصول في أحاديث الرسول، ج ١٢، ص ١٨١.

وأيقن الموت وأقام ثلاثاً ثم مات، ولما طعن أبو لؤلؤة عمر غداً عبید الله بن عمر على الهرمزان  
فقتله فقال عمر للناس: أليس أبو لؤلؤة هو الذي طعنني؟ قالوا نعم، قال عمر: فما بال الهرمزان  
يقتل وقائي غيره، فقال عمر: إنا لله وإنا إليه راجعون، إن شراً من المصيبة سوء الخلف بها  
ثم قال لبعده: اتني بالسيف واتني بعبید الله لكي يقتل بقتله الهرمزان قبل أن أموت فأقر  
الله وليس علي بيعه بدم رجل قتله ابني ظلماً وعدواناً، فلما بلغ عبید الله قول عمر خرج عمر  
أرض الحجاز هارباً فلم يدخل المدينة إلا في ولاية عثمان بن عفان.

تم ذلك بمن الله وتوفيقه، واخمد الله على نعمه، وصلواته على رسوله سيدنا محمد وأهله وسلامه.

[١٧٨ ظ]

## فهرس الأعلام

آدم ٢٤٣، ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٧٠، ٢٧١،  
 ٢٨٦، ٢٩٣، ٣٠٧، ٣١٤، ٣١٥، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧،  
 ٣٢٨  
 أبا ذر الغفاري ٣٤٧  
 إبراهيم ٢٣٣، ٢٤٣، ٢٥٩، ٢٦٣، ٢٦٧، ٢٧٠، ٢٧٢،  
 ٢٩٩، ٣٠١، ٣١١، ٣١٨، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٤،  
 ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٤٢، ٣٤٧، ٣٤٩، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٧٣،  
 ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢  
 إبراهيم بن أبي عبلة ٣٤٧، ٣٦٥  
 إبراهيم بن أحمد الواسطي ٢٣٣، ٢٦٤  
 إبراهيم بن مهدي ٢٦٣  
 إبليس ٢٧٧، ٢٧٩، ٢٨٧، ٣٢٦  
 ابن أبي حنيفة ٣٦٠  
 ابن أبي مريم ٢٣٣، ٢٧٣  
 ابن الراوندي ٢٢٢، ٢٢٣  
 ابن الزبير ٢٨٣  
 ابن المرتضى ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠،  
 ٢٣٥، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٩٠، ٣١٤، ٣٥٠  
 ابن النديم ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٥٢، ٢٨٥، ٣٠٨  
 ابن أنجب الساعي ٢٢٢  
 ابن تيمية ٢٤٥، ٣٨٣  
 ابن حجر العسقلاني ٢٣٣، ٢٥٢، ٣١٣، ٣٦٤  
 ابن صياد ٢٦٢  
 ابن طاروس ٢٧٧  
 ابن عباس ٢٣١، ٢٤٩، ٢٥١، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٤، ٢٢٩،  
 ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩،  
 ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٤، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧١  
 ابن عمر ٢٥١  
 ابن مرجانة ٢٨٩  
 ابن مسعود ٢٧٦، ٣١٣  
 ابن ملجم ٣١٧  
 أبو الحسن الإسفرائيني ٢٢١  
 أبو الحسن الأشعري ٢٢١، ٢٤٤  
 أبو الحسن بن الخطاب ٢٢١  
 أبو الحسن بن فرويه ٢٢١  
 أبو الحسين عبد الواحد بن محمد الحصيني ٢٢١

أبو الحسن بن رزق الله ٢٢١  
 أبو فضل الحنفي ٢٢١  
 أبو فضل النكتي ٢٢١  
 أبو القاسم البلخي الكمي ٢٣١  
 أبو القاسم علي التنوخي ٢٢١  
 أبو بكر ٢٢١، ٢٣٢، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢١٢، ٢٢١، ٣٦٥، ٣٦٧،  
 ٣٦٩، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٨، ٣٨٢  
 أبو بكر أحمد بن ضرار الضاري ٢٣٢، ٢٨٥  
 أبو بكر بن حرب التستري ٢٢١  
 أبو جعفر الطوسي ٢٣٠، ٢٣١  
 أبو حنيفة ٢٤٤  
 أبو زرعة ٢٢٢، ٢٢١، ٢٤٧  
 أبو زيد ٣٢٥، ٣٧٩  
 أبو سعيد الأشروسني ٢٢١  
 أبو طالب ٢٢٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٨٠  
 أبو طالب يحيى بن الحسين الماروني ٢٢٥  
 أبو عبد الله محمد بن زيد الواسطي ٢٢١  
 أبو عبد الله محمد بن عمر الصيمري ٢٢١  
 أبو عمر محمد الباهلي ٢٢١  
 أبو الوليد ٣٧٢، ٣٧٤  
 أبو محمد عبد الله بن عباس الزاهر مزي ٢٢١  
 أبو هاتم ٢٢٠، ٢٢١  
 أبي إسرائيل ٢٦٣  
 أبي الحسين الخياط ٢٢٢، ٢٢٣  
 أبي جيس ٢٥٠  
 أبي رباح ٢٣٤  
 أبي سعيد الخدري ٢٥٠  
 أبي نعم فضل بن دكين ٢٣٢  
 أبي يعقوب الشعام ٢٢٠  
 أبي علي زرقان ٢١٧  
 أحمد بن حنبل ٢٣٥، ٢٤٥، ٢٥٠، ٢٦٣، ٢٨٠، ٢٨٤، ٣١٤،  
 ٣١٦، ٣٨٢  
 أحمد بن داود المكي ٢٣٢، ٣٢٨، ٣٦٧، ٣٦٩  
 أحمد بن عبد الله الجنداري ٣٧٨  
 أحمد بن يحيى ٢٢٧، ٢٤٤، ٢٢٢، ٣٧٨، ٣٨١  
 أسامة بن زيد ٣٦٦

إسحاق ٢٤٥، ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٦٣، ٢٧٢، ٢٧٣، ٣١٨، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٧، ٣٢٩

إسماعيل ٢٢٣، ٢٤٥، ٢٥٠، ٢٧٢، ٢٧٣، ٣٦٥، ٣٧٣، ٣٧٨، ٣٨٢، ٣٧٩

إسماعيل بن إسحاق ٢٥٠

إسماعيل بن علي ٢٢٣، ٣٦٥، ٣٧٣

أشهب بن عبد العزيز ٢٢٣، ٣٧٣

أكرم بن صيفي التيمي ٣٢٩، ٣٣٠

الأصمعي ٣٠٨

الأعشى ٢٥٥

الحارث بن أبي أسامة ٣٧٢

الحجاج بن يوسف ٢٨٣، ٣٢٣

الحجاب بن المنذر ٣٦٨، ٣٦٩

الذهبي ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٨٣، ٢٨٥، ٢٨٩، ٣١٧، ٣٢١، ٣٢٢

الربع الحاجب ٣٦٤، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨٢، ٣٥٣، ٣٦٥

الزبير بن العوام ٣١٤

العاص بن وائل السهمي ٣٣٦، ٣٣٧

الغزا ٣٢٩

نعمان بن سعد ٣٦٠

نعمان بن الحارث ٢٢٠، ٢٢٤، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠

٢٤٥، ٢٧٨، ٢٩٠، ٣٠٠، ٣٠٤، ٣٢٨، ٣٦٢

٣٧٩، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣

اللات ٣٢٩، ٣٣٢، ٣٣٤، ٣٣٦

المتوكل ٢٣٥

المهاشمي ٣٢١

المعتاد ٢٣٥

المقوقس ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٤١

المهدي ٢٢٥، ٢٤٥، ٣٦٤

التجاشي ٢٥٢، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٨٠

الفس الزكية ٢٤٤

المرود بن كنعان ٢٩٨

إلياس ٢٤٥، ٢٧٧

أسامة ٣٧٣

أم عبد الحرامي ٣٣٠

أمية بن أبي الصلت ٣٣١، ٣٣٢

أمية بن خلف ٣٣٦

أيوب ٢٧٩، ٢٨٠، ٣٨٣

## ب

بشر بن عمرو ٢٧٦

بشير بن سعد الأنصاري ٣٦٧

بلال بن رباح ٣١٤

بليقيس ٢٦١

## ث

ثمود ٢٩٨

## ج

جابر بن عبد الله ٣٦٥، ٣٧٢

جاحظ ٣٨١

جامع بن سودة ٣٢٠

جبريل ٢٧٨، ٢٥٩، ٣٦٠

جعفر بن أبي طالب ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١

جعفر بن عفان ٣٦٠

جعفر بن محمد ٢٥٢، ٣١٦، ٣٨٠

## ح

حاج بن منهل ٢٥٠

حارب بن أمية ٣٣٢

حسان بن ثابت ٣١٩، ٣٨٠

حسن ٢١٨، ٢٢٦، ٢٥٣، ٢٥٦، ٢٨٠، ٣٥٤، ٣٧٠، ٣٧٨

٣٨٠

حسن أنصاري ٢١٨، ٢٢٦

حسين ٢١٨، ٣٧٩، ٣٨١، ٣٨٢

حكيم بن أبي العاص ٣٤٧

حماد بن سلة ٢٥٠

حمزة ٢١٩، ٢٤٩، ٣١٩

حواء ٣٢٦

ح

خالد بن يزيد ٣٦٤  
حبیب بن عدي ٣١٩  
خبیش ٣٣٩, ٣٣٠, ٣٣٣, ٣٣٥

حبل بن أهدى ٣٠٧  
حوررجي ٣٨١

د

دجال ٢٦٢

ر

رقية ٣٤٧, ٣٦٣

ز

زكريا ٣١٩, ٣١٨  
زهرة ٢٧٥  
زياد الأصفر ٣٥٠  
زياد بن الأوزاعي ٢٨٣

زياد بن عبيد ٢٨٣  
زيد بن أسلم ٣٧٢, ٢٥٠  
زيد بن علي ٣٨٠, ٣٤٤

س

سام ٢٧٥  
سحنون بن سعيد ٣٢١  
سعد بن عباد ٣٦٧  
سعيد بن أبي مريم ٣٢٣, ٢٣٤, ٣٢٠  
سعيد بن المسيب ٣٧٢  
سفيان الثوري ٢٥١  
سليمان الفارسي ٣١٢

سليمان بن كهل ٣٦٤  
سليمان ٣٢٢, ٢٢٩, ٢٤٥, ٢٤٦, ٢٦٠, ٢٦١, ٢٧٨, ٣٠٤  
٣٢٢, ٣٦٤, ٣٧٢, ٣٧٨, ٣٧٩, ٣٨٠, ٣٨٢, ٣٨٣  
سليمان بن مهران ٣٦٤, ٣٧٢  
سجل ٣٢٤, ٢٧٨  
سوار بن عمارة ٢٢٢, ٢٤٧  
سيف ٣٣٥

ش

شجاع بن أسلم ٣٢٩  
شعبة بن الحجاج ٢٥٠, ٢٤٤  
شكراً ٣٤٠

شيبه بن ربيعة ٢٣٦  
شيث ٣١٥, ٢٢٥, ٢٢٦  
شيطان الطاق ٢٥٢, ٢٦٢

ص

صالح ٢٥٥, ٢٧٤

صلة بن زفر ٢٤٧

ض

ضرار بن عمرو ٢٣٠, ٢٨٥, ٢٨١

ط

طلحة بن عبيد الله ٣١٤

ظ

ظائفة ٢٤٤, ٣١٧, ٣٥٩, ٣٦٢, ٣٦٩  
عبد الرحمن بن عوف ٣٦٧

عبد الرزاق ٢٧٠, ٢٨٣, ٣٢١, ٣٨٢  
عبد السلام الوجيه ٢٣٥, ٢٢٦

عبد العزيز ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٥١، ٢٤٤، ٢٧٣	عقبة بن أبي وقاص ٣١٩
عبد الله بن الأرقم ٣٤٧	عقيل ٣٦٠
عبد الله بن عباس ٢٢١، ٢٢٣، ٢٧٦، ٢٢٩، ٣٣٦، ٣٤٠	عكرمة ٣٤١، ٢٥٥
٣٤١، ٣٤٤، ٣٦٧، ٣٦٩، ٣٧٠	علي الأسواري ١٧، ٢٢٦، ٢٨٥، ٢٨٦
عبد الله بن عمر ٣٤٤	علي بن أبي طالب ٢٢٥، ٢٣٥، ٢٤٤، ٣١٠، ٣١٣، ٣١٤
عبد الله بن نافع ٣٤٤	٣١٥، ٣١٧، ٣٤٣، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٦٠، ٣٦٥، ٣٧١
عبد الله بن وداعة ٣٤٨	٣٧٢، ٣٧٣
عبد الله بن يحيى بن إباح ٣٥٠	علي بن حازم ٣٤٤
عبد الملك بن عبد العزيز ٢٣٢، ٢٥١	علي بن معد ٢٣٢، ٢٥٠، ٣٤١
عبيد الله بن زياد بن أبيه ٢٨٩	عمار بن ياسر ٣٢٤، ٣٤٨
عبيد الله بن عمر ٣٧٣	عمارة بن الوليد ٣٣٦، ٣٣٨، ٣٣٩
عبيدة بن الحارث ٣١٩	عمران بن الحصين ٣٦٨
عتبة بن ربيعة ٢٤٩، ٣٣٦	عمران بن حطان ٣٥٤
عتيب بن مالك ٣١٩	عمر بن الخطاب ٢٥٠، ٢٦٣، ٢٨٦، ٣١٢، ٣٦٠، ٣٦٢، ٣٧٣
عثمان ٦، ١٨، ٢٤، ٢١٩، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٣٩، ٢٣٠	عمرو بن العاص بن وائل السهمي ٣٣٧
٢٣٣، ٣١٣، ٣١٤، ٣٢١، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦	عمرو بن أمية الضمري ٣١٩
٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٧، ٣٧٤، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠	عمرو بن ثور ٣٢١
٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣	عمرو بن خالد ٢٣٢، ٢٦٤، ٢٧٩، ٣٢٨، ٣٣٦، ٣٤٠، ٣٦٧
عثمان بن عفان ٣١٣، ٣١٤، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٧٤	٣٦٩، ٣٧٠
عثمان بن محمد بن بشر السقي ٢٣٣	عمرو بن دينار ٢٦٤، ٢٧٩، ٣٢٨، ٣٣٦، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٦٧
عروة بن مسعود الثقفي ٣٦٠	٣٦٩، ٣٧٠
عزيز ٢٩٢	عمرو بن عبيد ٢٤٥
عطاء بن يسار ٢٦٤، ٢٧٩، ٣٢٨، ٣٣٦، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٦٧	عمرو بن معدى كرب ٢٥٣
٣٦٩، ٣٧٠	عيسى ٥، ٢٦٠، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٨٤، ٢٨٦، ٣٠٦، ٣٠٧
عطية العوفي ٢٥٠	٣١٧، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٣٤، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٦٦، ٣٨٠

## ف

فاطمة ٦، ٢٤٥، ٣٦٣، ٣٦٣، ٣٧٣	فرّوة بن نوفل ٣٥٤
فخر الدين الرازي ٢٥٣، ٢٥٨، ٢٩٧، ٣٠٥، ٣٧٩	فضل بن عباس ٣٦٥
فرعون ٢٦٧، ٢٩٨، ٣٠٠، ٣٢٤، ٣٢٨، ٣٤٥، ٣٦٠	فضيل بن عياض ٢٣٤

## ق

قائل ٢٢٥	قنادة بن دعامة ٢٥٠
قارون ٢٢٤	قس بن ساعدة الإيادي ٣٣٣، ٣٣٠

## ل

لوط ٢٧٢، ٣١٨

## ل

مارية ٣٣٥، ٣٤٢	مانسح بن إبراهيم ٣١١
مالك بن الحارث الأشتر النخعي ٣٤٦	ماهرية ٣٢٣
مالك بن أنس ٢٥٠، ٣٤٤، ٣٧٣	محمد بن أبي بكر ٣٤٦

معدية ٢٣٢، ٢٤٧، ٢٨٣، ٢٨٨، ٣٢٠، ٣٤٣، ٣٥٩، ٣٦٠	محمد بن إسماعيل ٣٢٩
٣٨٢	محمد بن داود المكي ٣٦٤
معدان بن الأسود ٣١٣	محمد بن سوقة ٣٦٤
٢٧٦	محمد بن شهاب ٣٧٣
٣٦٥، ٣٤٤	محمد بن عجلان ٣٧٦
٢٣٢، ٢٣٣، ٢٥٤، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦٧، ٢٧٨	محمد بن يزيد المبرد ٢٣٤
٣٠٠، ٣١١، ٣١٨، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٦٥، ٣٦٦	مروان بن الحكم ٢٢٣
٢٧٣، ٢٨٠	مريم ٥، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٦٠، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٨٢، ٢٨٤
٣٧٣، ٢٣٣، ٢٧٣	٢٨٦، ٣٠٢، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣١١، ٣١٨، ٣٢٠، ٣٢٧
	٢٢٨، ٢٣٤، ٢٦٤، ٢٦٦، ٢٧٣

## ن

٢٤٠	نافع بن هاشم ٣٢١، ٣٢٩، ٣٤٤، ٣٥٠، ٣٨٢
٢٢٣، ٢٧٥، ٢٧٠، ٢٢٠	نافع بن الأزرق ٣٥٠
٢٢٣، ٢٢٠	نخلة بن عامر ٣٥٠
	نشوان الحيري ٢٤٥، ٢٤٨، ٣١١، ٣٣٠

## هـ

٢٥٢، ٢٢٣	هناك بن الحكم ٣٢٥
٢٢٤	هناك بن عماد ٣٧٩، ٢٧٢
٢٨٣	هارون ٢٣٣، ٢٨٥، ٣٢١، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٧٢، ٣٧٨، ٣٨١
٣٢١، ٣٠٧، ٢٥٠، ٢٣٢	هارون الرشيد ٢٨٥
٣١٨، ٢٩٥، ٢٧٣، ٢٦٥	هامان ٣٢٤

## و

٣٠٧، ٢٣٢	وهاب بن مصرف ٢٤٩
	وليد بن المغيرة ٣٣٦

## ي

٣٢٧، ٣٢١، ٣١٨، ٣١١، ٣٠٧، ٢٧٨، ٢٧٣، ٢٢٠	يحيى بن الحسين ٢٢٥، ٢٢٦
٣٨١، ٢٨٠	يحيى بن خالد البرمكي ٢٨٥
٣٦٤	يحيى بن معين ٢٥١، ٢٣٢
٢١٥، ٢١٨، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٥١، ٢٧٢، ٢٧٤	يحيى بن مقاتل ٢٥٠
٢٨٢، ٢٨٠، ٣٧٩، ٣٢٣، ٣١٨، ٣١١، ٢٨٣، ٢٧٨	يزيد بن عبد المدان ٢٥٣
٣٨٠	يزيد بن مزيد ٣٦٤
٣١٩، ٢٥٥	يزيد بن معاوية ٢٨٨
	يزيد بن هارون ٢٢٣، ٢٦٤، ٣٦٥، ٣٧٢



## أسماء الأماكن

أرض الحيش ٢٩٤.٣٣٣.٣٣٧	الصحراء الشرقية ٢٩٤
أرمينية ٣١٦	الصين ٢٧٣.٣١٦
الأبطح ٢٦٨	العراق ٢٨٥.٢٧١
الإسكندرية ٣٣٠	البريضة ٣١٥
الحجاز ٢٣٩.٢٦٦.٢٦٧.٣١٦.٣١٧.٣٧٠	السكرك ٢١٥.٢١٦.٢٥٩
الحرم ٢٣٠.٣١٥.٣١٨	المدينة ٣٥٨.٣١٥.٣١٩.٣٤١.٣٦٣.٣٧٠.٣٧٨
الخراساني ٣٠٤	المغرب ٢٦.٢٢٧.٢٧٣.٣١٦.٣٢٠
الخزر ٢٨٩.٣١٦	الهند ٣٤١.٢٨٣.٢٨٩.٣٠٠
الديلم ٢٨٩	أندلس ٢٩٤
الريذة ٣٠٩.٣٤٣	أنطاكية ٢٣٠.٢١٧
السند ٢٩٤	أهواز ٢١٦

### ب

بابل ٢٤٢.٢٦٧.٢٧١.٢٧٢.٣١٦	بغداد ٢٢٨.٢٢٩.٢٣٠.٢٣١.٢٤٦.٢٤٨.٢٨١.٣١٦
بصرة ٣٠٤	٣١٨.٣٦٠.٣٦٨.٣٧٣.٣٧٦

### ت

تعم ٣١٥

### ج

جبا ٢١٥.٢١٦	جران ٣١٦
-------------	----------

### ح

حصص ٢٣٠

### خ

خوزستان ٢١٥

### د

دمشق ٢٢٨.٢٣٠.٢٥٥.٢٦٠.٢٦٥.٣٠٣.٣١٧.٣٢١	٣٢٩.٣٣٩.٣٦١.٣٧٤.٣٧٥.٣٧٦
--------------------------------------	-------------------------

### ر

رقة ٣٥٨

### س

سامراء ٣١٦	سودان ٢٩٤
------------	-----------

### ش

شماره ٢٢١.٢٣٢.٣٧٦

ص

صنعا ٣١٧

ع

عرفات ٣٧٥

ف

فلسطين ٢٥٦

ق

قنسرين ٢٥٩

ك

كوفة ٢٨١

ل

لبنان ٣٧٧، ٣٧٦، ٣٧٤، ٣٧٣

م

مؤتة ٢٦٨

٢٢٨، ٢٦٠، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٩٤، ٢٩٨، ٣١٥،

مرو ٣١٧، ٣١٦، ٢٢٩

٣١٧، ٣١٩، ٣٢٤، ٣٢٦، ٣٢٩، ٣٣١، ٣٣٣، ٣٣٥،

مزدلفة ٢٦٧

٢٢٧، ٣٤٧، ٣٧٣

مصر ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٦٠، ٢٦٧، ٣١٤، ٣١٦، ٣٢٤، ٣٣٠،

٣٧٨

٣٤٠، ٣٤٥، ٣٦٩، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥

ي

يثرب ٢٥٨

٢١٦

## أسماء الأديان والمذاهب

الإباضية ٣٤٦	الشيعة ١٩، ٢٢٤، ٢٤٠، ٢٤٨، ٣١٠، ٣٣٩
الأثنا عشرية ٣١٠	الصائفة ٢٤٥
الأزارقة ٣٤٦	الصفورية ٣٤٦
الأقلحية ٣٠٨	العثمانية ٦، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٧٣، ٣٧٦
الإمامية ٦، ٣١٠، ٣٤٨، ٣٥٣، ٣٥٦، ٣٥٨	العوامل ٢١٣
البترية ٣٠٨	القدرية ٢٨٦
البيشية ٢١٧	القرامطة ٦، ٣٠٣، ٣٠٨، ٣١٧
التنوية ٢٨٣، ٢٨٩، ٢٩٥	المارقة ٣٤٦
الجالوتية ٣٠٧	المجيرة ٢١٨، ٢٨٦، ٣٥٤
الجبالية ٢١٦	المجوس ٢١٩، ٢٩٠
الجمحي ٢٢٩	المرجئة ٥، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٤٤، ٢٤٥، ٣٥٣، ٣٥٤
الخرنابية ٢٤٥	المشاعر ٣٩٥، ٣٥٤
الحرورية ٣٤٦	المشبية ٢٢٢
الحشرية ٥، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٤١، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥٤	المعتزلة ١٨، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٠
٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٧١، ٢٧٣، ٢٧٤	٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٦، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٨١
٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٨، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٦	٢٨٢، ٢٨٦، ٢٩٢، ٣٤٢، ٣٤٧، ٣٧٦
٢٨٧، ٢٩٠، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٤٥	التجدية ٣٤٧
الحيدرية ٢٧٣	النصاري ٢١٩، ٢٨٠، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٠، ٣٠٣، ٣٢٣
الخوارج ٦، ٣٤١، ٣٤٦، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٥، ٣٧٦	٣٦٢
الدهرية ٢٤٥، ٢٨٩، ٣٠٢	النواصب ٦، ٣٣٩، ٣٥٤، ٣٥٥
الروافض ٦، ٢٢٠، ٢٤٠، ٢٤٨، ٣٠٦، ٣٠٨، ٣١١، ٣١٢	اليهود ٢١٩، ٢٤٠، ٢٦٨، ٢٧٨، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٠، ٣٠٧
٣١٥، ٣١٩، ٣٥٨	٣٢٢، ٣٥٨، ٣٢٣، ٣٢٢
الزيدية ٢١٣، ٢٢٣، ٢٣١	أهل الإلحاد ٢٤٥، ٢٦٦، ٢٨٨، ٣٥٩
السمنية ٢٤٥	أهل الحديث ٢٤١
السوفسطائية ٢٤٥، ٢٨٣، ٢٩٥	أهل السنة والجماعة ٢٨٢
الشرافة ٣٤٦	أهل القدر ٢٧٨

## ب

باطنية ٣٠٦

## م

معتزلة البصرة ٢١٣، ٢١٦، ٢٣٢

## ن

نطيجية ٣٠٨

## المصادر والمراجع

- أخبار أصبهان، أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، المحقق سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.
- أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار، محمد بن عبد الله بن أحمد الأزرق، المحقق: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، مكتبة الأسد، بيروت، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م.
- أساس البلاغة، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد الزخشي، المحقق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- أسد الغابة، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، ابن الأثير دار الفكر، بيروت، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م.
- الاشتقاق، أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي، المحقق: عبد السلام محمد هارون، دار الجليل، بيروت ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م.
- الأعلام قاموس تراجم، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت، ٢٠٠٢ م.
- إنتاج الأسماع بما للتي من الأحوال والأموال والحفدة والمتاع، أحمد بن علي بن عبد القادر أبو العباس الحسيني العبيدي تقي الدين المقرئ، المحقق: محمد عبد الحميد النيسي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م.
- أنساب، عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المروزي، المحقق: عبد الرحمن بن يحيى المعلي النجاشي وغيره، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد، ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٢ م.
- أنساب الأشراف، أحمد بن يحيى بن جابر بن داود البلاذري المحقق: سهيل زكار ورياض الزركلي، دار الفكر، بيروت ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.
- البدء والتاريخ، المطهر بن طاهر المقدسي، مكتبة الثقافة الدينية، بلا تاريخ.
- البداء والنهاية، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، دار الفكر، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م.
- البرهان في تفسير القرآن، السيد هاشم سليمان البحراني، مؤسسة الوفاء، بيروت - لبنان، ١٩٨٣ م.
- زاجم الرجال في شرح الأزهاري، أحمد بن عبد الله الجنداري، صعدة مكتبة التراث الإسلامي، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م.
- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، المحقق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠٣ م.
- تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، محمد بن جرير الطبري، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، مصر ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م.
- تاريخ مدينة السلام (تاريخ بغداد) وذيله والمستفاد، أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، المحقق: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م.

تاريخ بيت المقدس، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، المحقق: محمد زينهم محمد عزب، مكتبة الثقافة الدينية، مصر-القاهرة، بلا تـ.

تاريخ مدينة دمشق، علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي ابن عساكر، المحقق: محب الدين أبي سعيد عمر غرامة العمري، دار الفكر، بيروت - لبنان ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.

تاريخ مولد العلماء ووفياتهم، أبو سليمان الربيعي، دار العاصمة، الرياض، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.

تأويل مختلف الحديث، عبد الله بن مسلم بن قتيبة، المحقق: محمد محي الدين الأصغر، المكتب الإسلامي - المؤسسة للإشراق، بيروت - قطر، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م.

التبيان في تفسير القرآن، الشيخ الطوسي محمد بن الحسن، المحقق: آغا بزرك الطهراني، بيروت: احياء التراث العربي، بلا تاريخ.

تهيت دلائل النبوة، القاضي عبد الجبار بن أحمد لأسدآبادي، المحقق: عبد الكريم عثمان، بيروت: دار العربية، ١٩٦٦ م.

تذكرة الحفاظ، محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.

التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة، محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح شمس الدين القرطبي، المحقق: الصادق بن محمد بن إبراهيم، دار المنهاج، الرياض ١٤٢٥ هـ.

تفسير القرآن العظيم، إسماعيل بن عمر بن كثير، المحقق: سامي بن محمد السلامة، دار طيبة، الرياض ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م.

التفسير الكبير، نضر الدين الرازي أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٠ هـ.

تفسير مقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، المحقق: عبد الله محمود شحاته، دار إحياء التراث - بيروت، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م.

تهذيب الكمال في أسماء الرجال، يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف أبو الحجاج جمال الدين المزي، المحقق: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.

التتمة جامع الأصول في أحاديث الرسول، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، المحقق: تحقيق بشير عيون، دار الفكر، ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م.

التنبيه والإرشاف، أبو الحسن علي بن حسين المسعودي، القاهرة: مكتبة الشرق الإسلامية ومطبعها، ١٩٣٨/١٣٥٧، جامع البيان في تأويل القرآن، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي أبو جعفر الطبري، المحقق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.

الجامع لأحكام القرآن، محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، المحقق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٦ م.

جمهرة أشعار العرب، أبو زيد محمد بن الخطاطب القرشي، المحقق: علي محمد البجاوي، نهضة مصر للطباعة، ١٩٨١ م.

الحبائك في أخبار الملائك، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، المحقق أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٩٨٨ م.

الحور العين، نشوان بن سعيد الحميري اليمني، المحقق: كمال مصطفى، مكتبة الخانجي، القاهرة، ١٩٤٨ م.

- حياة الحيوان الكبرى، كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى الدميري، المحقق: أحمد حسن إسبح، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٤ هـ.
- الدر الثمين في أسماء المصنفين، علي بن أنجب بن عثمان بن عبد الله أبو طالب ابن الساعي المحقق: أحمد شوقي بنين - محمد سعيد حنثي، تونس: دار الغرب الإسلامي، ١٤٣٠ - ٢٠٠٩ م.
- الدر المنثور في التفسير المأثور، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، المحقق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز فهر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية، القاهرة، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م.
- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي، المحقق: عبد المعطي قلنجي، دار الريان للتراث، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.
- ديوان حسان بن ثابت الانصاري، حسان بن ثابت، المحقق: وليد عرفات، دار صادر، بيروت، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٤ م.
- ذم الهوى، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، المحقق: مصطفى عبد الواحد، دار الكتب الحديثة، القاهرة، ١٩٦٢ م.
- رجال النجاشي أبو العباس النجاشي، المحقق: موسى الشبيري الزنجاني، مؤسسة النشر الإسلامي، قم-إيران، ١٤٠٧ هـ.
- رحلة ابن بطوطة (تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار)، محمد بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم اللواتي الطنجي، ابن بطوطة، أكاديمية المملكة المغربية، الرباط، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.
- الرد على سير الأوزاعي، أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد بن حبة الأنصاري، المحقق: أبو الوفا الأفغاني، بيروت: دار الكتب العلمية، بلا تاريخ.
- الرسالة، أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، المحقق: أحمد شاكر - مصطفى البابي الحلبي، القاهرة ١٣٥٨ هـ - ١٩٤٠ م.
- روضات الأخبار وكنوز الأسرار، أبو محمد يوسف بن محمد الحاجوري، مكتبة الإمام زيد بن علي، رقم ٠٠٤-٠٧٠.
- سعد السعود للنفوس، رضي الدين أبي القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاووس، المحقق: فارس تبريزيان الحسون، قم: دليل، بلا تاريخ.
- سنن أبي داود، سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني أبو داود، المحقق: شعيب الأرنؤوط وآخرون، دار الرسالة العالمية، ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م.
- سنن الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك الترمذي، المحقق: أحمد محمد شاكر مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.
- سنن كبرى، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي، المحقق: محمد عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م.
- سير أعلام النبلاء، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، المحقق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- سيرة ابن هشام، أبو محمد بن عبد الملك بن هشام، المحقق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلي، مطبعة مصطفى البابي، مصر، ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م.
- ثلوات الذهب في أخبار من ذهب، ابن العماد العكري الخليل، ت: محمود الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.

- شرح الأصول الخمسة، القاضي عبد الجبار، المحقق: عبد الكريم عثمان، القاهرة، مكتبة وهبة، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- شرح مشكل الآثار، أبو جعفر الطحاوي، المحقق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
- شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي، قم، ١٣٧٨هـ - ١٩٦٧م.
- شعر الخوارج، إحسان عباس، بيروت - لبنان: دار الثقافة، ١٩٧٤م.
- صحيح ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد، المحقق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- صحيح البخاري، أبو عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، ٢٠٠٢.
- صحيح مسلم، مسلم بن حجاج، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٣٧٤هـ - ١٩٥٥م.
- طبقات المحدثين بأصبهان والواردين عليها، حمد بن عبد الله بن محمد بن جعفر بن حبان، أبي الشيخ الأصبهاني، المحقق: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- طبقات المعتزلة، أحمد بن يحيى بن المرتضى، المحقق: سوسة ديقلد - فلز، بيروت، المطبعة الكاثوليكية، ١٣٨٠هـ - ١٩٦١م.
- العقد القريد، ابن عبد ربه، المحقق: مفيد محمد قبيصة، دار الكتب العلمية - بيروت، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م.
- غريب الحديث: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، المحقق: د. عبد الله الجبوري، مطبعة العاني - بغداد، ١٣٩٧هـ.
- الفاثق في أصول الدين، ركن الدين بن الملاحي الخوارزمي، المحقق: ويلفرد مادلونج، مارتين مكدروم، تهران: مؤسسة پژوهشي حكمت و فلسفة ایران، ٢٠٠٧م.
- فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار بن أحمد بن الخليل بن عبد الله لأسدآبادي، المحقق: فؤاد سيد - أيمن فؤاد سيد، بيروت: المعهد الألماني للأبحاث الشرقية - دار الفارابي، ٢٠١٧.
- الفهرست أبو الفرج محمد بن إسحق بن النديم، المحقق: إبراهيم رمضان، بيروت - لبنان، دار المعرفة، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.
- القاموس المحيط، محمد بن يعقوب الفيروز آبادي مجد الدين، المحقق: محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.
- القلائد في تصحيح العقائد، أحمد بن يحيى بن المرتضى، المحقق: البير نصري نادر، بيروت، دار المشرق، ١٩٨٥م.
- كتاب التحريش، ضرار بن عمرو الغطفاني، المحقق: حسين خانصو - محمد كسكين، شركة دار الإرشاد - دار ابن حزم، ١٤٣٥هـ - ٢٠١٤م.
- كتاب التحريش، ضرار بن عمرو الغطفاني، مكتبة مدينة شہارہ رقم: ٤/٦٩.
- الثقات ممن لم يقع في الكتب الستة، ابن قُطُوبِغا، المحقق: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مركز النعمان للبحوث والدراسات الإسلامية، اليمن، ١٤٣٢هـ - ٢٠١١م.
- كتاب الردة، محمد بن عمر الواقي، المحقق: يحيى الجبوري، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- الكتاب العثمانية، عمر بن بحر الجاحظ أبو عثمان، المحقق: عبد السلام محمد هارون، دار الجيل، بيروت، ١٤١١هـ - ١٩٩١م.

- كتاب المصنف في الأحاديث والآثار، عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي أبو بكر، المحقق: كمال يوسف الحوت، دار  
الناج - بيروت، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م.
- زفة المشتاق في اختراق الآفاق، الشريف الإدريسي، عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٩.
- مكتف اصطلاحات الفنون والعلوم، محمد علي التهانوي، مكتبة لبنان ناشرون، ١٩٩٦ م.
- مكتف الخفاء ومزيل الإلباس، إسماعيل بن محمد الجراحي العجلوني، المحقق: عبد الحميد بن أحمد بن يوسف بن هندawi،  
١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري المتقي الهندي، المحقق: صفوت  
السقا - بكري الحياثي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- الآل المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، المحقق: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن  
عريضة، دار الكتب العلمية - بيروت، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.
- لبنان الميزان، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المحقق: عبد الفتاح أبي غدة، دار البشائر الإسلامية، بيروت -  
لبنان، ٢٠٠٢ م.
- مشابه القرآن، القاضي عبد الجبار بن أحمد المهداني، المحقق: عدنان محمد زرزور، القاهرة: دار التراث، ١٣٨٦ هـ -  
١٩٦٦ م.
- مجمع البيان في تفسير القرآن، أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي، بيروت: دار المعرفة، ١٩٨٦ م.
- المعجم شرح المذهب للشرازي، يحيى بن شرف النووي محي الدين، المحقق: محمد نجيب المطيعي، مكتبة الإرشاد، جدة،  
بلا تاريخ.
- محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، الراغب الأصفهاني، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت، ١٤٢٠ هـ  
مختار من كتاب الحديث، معاوية بن عبد الله بن جعفر، دار الكتب المصرية: رقم ٧٧
- المختصر في أخبار البشر الملك المؤيد عماد الدين إسماعيل بن علي أبو الفداء، المطبعة الحسينية المصرية، القاهرة، بلا تاريخ.
- المسالك والممالك، أبو القاسم عبيد الله بن خرداذبة، مدينة ليدن المحروسة، مطبع بريل، ١٣٠٩ هـ - ١٨٨٩ م.
- المستدرك على الصحيحين للحاكم، ت مصطفى عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١١ - ١٩٩٠.
- سند الإمام أحمد بن حنبل، أحمد بن حنبل، المحقق: شعيب الأرنؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان،  
١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م.
- مصنف عبد الرزاق الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعاني، المحقق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب  
الإسلامي، بيروت، ١٤٠٣ هـ.
- المطالع العالية بزوائد المسانيد الثمانية، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دار العاصمة للنشر والتوزيع - دار الفيث للنشر  
والتوزيع، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- علم التنزيل، الحسين بن مسعود البغوي، المحقق: محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الخرش، دار  
طية، الرياض، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م.
- معهد التمهيد شرح شواهد التلخيص، أبو الفتح العباسي عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن أحمد العباسي، المحقق: محمد  
عجمي الدين عبد الحميد، بيروت: عالم الكتب، بلا تاريخ.



- المعجم الأوسط، سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني، المحقق: طارق بن عوض الله بن محمد أبو معاذ - محسن الحسيني، دار الحرمين، القاهرة ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.
- معجم البلدان، ياقوت بن عبد الله الحموي، دار صادر، بيروت، ١٣٩٧ هـ - ١٩٨٨ م.
- المعجم الكبير، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م.
- المغني في أبواب التوحيد، القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني، المحقق: نخبة من العلماء، نشر، القاهرة، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، ١٩٦٥ م.
- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، أبي الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري، تحقيق هلبوت ريتز، فيسبادن - ألمانيا، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
- كتاب المقالات ومعه عيون المسائل والجوابات، أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي، المحقق: راجح كردي حسين، خاتمو عبد الحميد كردي، دار الفتح للدراسات والنشر - الأردن، ٢٠١٨ م.
- الملل والنحل، عبد القاهر بن طاهر البغدادي، المحقق: ألبير نصري نادر، دار المشرق، بيروت، ١٩٩٢ م.
- الملل والنحل، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، القاهرة: مؤسسة الحلبي، ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٨ م.
- مناهج السنة النبوية، أبي القاسم تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم ابن تيمية، المحقق: محمد رشاد سالم، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.
- المنية والأمل، القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني، المحقق: سامي النشار و عصام الدين محمد، دار المطبوعات الجامعية، اسكندرية، ١٩٧٢ م.
- كتاب المنية والأمل في شرح الملل والنحل، أحمد بن يحيى بن المرتضى، المحقق: محمد جواد مشكور، بيروت: دار الفكر، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.
- الموضوعات، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، المحقق: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية، المدينة، ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م.
- نزهة الألباء في طبقات الأدباء، أبو البركات الأنباري، المحقق: إبراهيم السامرائي، مكتبة المنار، الزرقاء، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- نشوان بن سعيد الحميري المحقق: كمال مصطفى، مكتبة الخانجي - القاهرة، ١٩٤٨ م.
- الهداية الى بلوغ النهاية، مكي بن أبي طالب، مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة، ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م.
- الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، دار إحياء التراث، بيروت، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.

المصادر والمراجع غير العربية

Ansari, Hassan, "Abū 'Alī al-Jubbā'ī et son livre al-Maqālāt", A Common Rationality: Mu'tazilism in Islam and Judaism, ed. Camilla Adang, Sabine Schmidtke ve David Sklare, Würzburg, Orient-Institut Istanbul, 2007.

Koloğlu, Orhan Şener, *Cübbâtiler'in Kelam Sistemi*, İstanbul: İSAM Yayınları, 2017.

Kutlu, Sönmez, *Mezhepler Tarihine Giriş*, İstanbul: Ensâr Yayınları, 2008.